



MICROFILMED BY

BYU

AT:

CAIRO EGYPT

OPERATOR

THOTMOSS RAMZY

REDUCTION X

42

DATE FILMED

6 NOV 1984

LIGHT METER SETTING

25

FILM EMULSION NUMBER

A0 39 4837 09 16 HRP 51568

FILM UNIT SER. NO.

PROJECT NUMBER

EGYPT 001A

ROLL NUMBER

21

LOCALITY OF RECORD

**ST. MARK'S CATHEDRAL,
CAIRO**

TITLE OF RECORD

THELOGY MS 41

ITEM

5

MANUSCRIPT MICROFILMING PROJECT

COPTIC ORTHODOX CHURCH

Project No. 258
 Manuscript No. Theology 41

Library St Mark's Cathedral Cairo

Principal Work Commentary on the Gospel of Matthew

Author St John Chrysostom

Language(s) Arabic Date 14 October 1942

Material Paper Folia 259 + vii (Arabic)

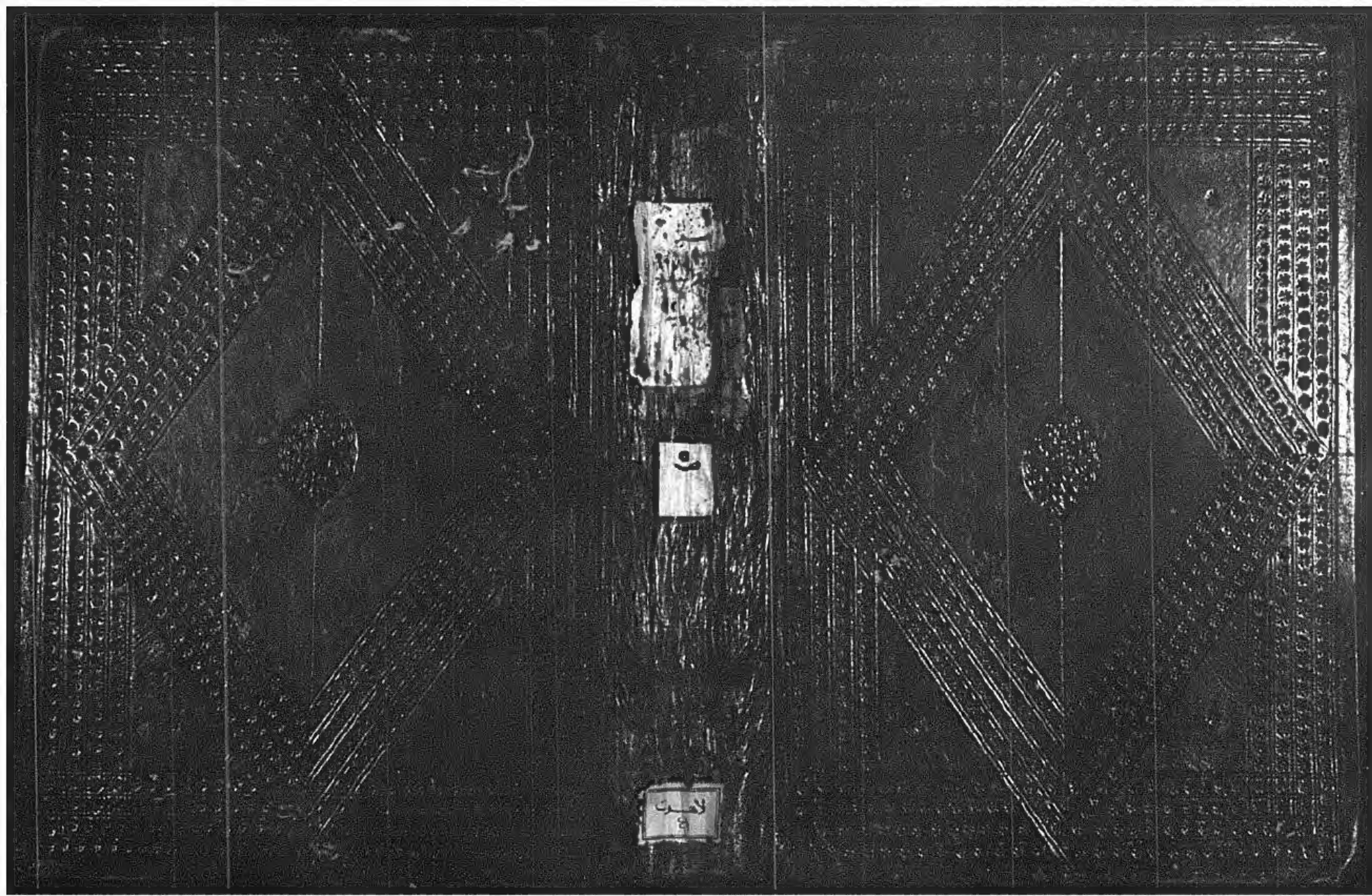
Size 35.3 x 24.9 cm Lines Columns 1

Binding, condition, and other remarks Tied up in ^{separately} cover with ~~leaves~~ ^{pages} ~~now~~ ^{damaged} by ~~worms~~ ^{at this time}

Contents Ff 2a-259b Commentary of St John Chrysostom
on the Gospel of Matthew (complete)

Miniatures and decorations

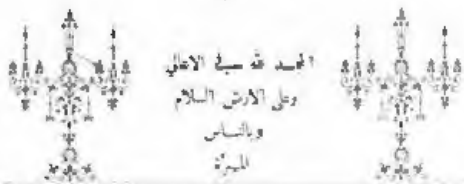
Marginalia 1. The ~~text~~ of ~~the~~ ^{the} ~~book~~ ^{book}



٢١ لاهوت

٢١ عرب





شذرات اللعين في التهنئة بالعيدين

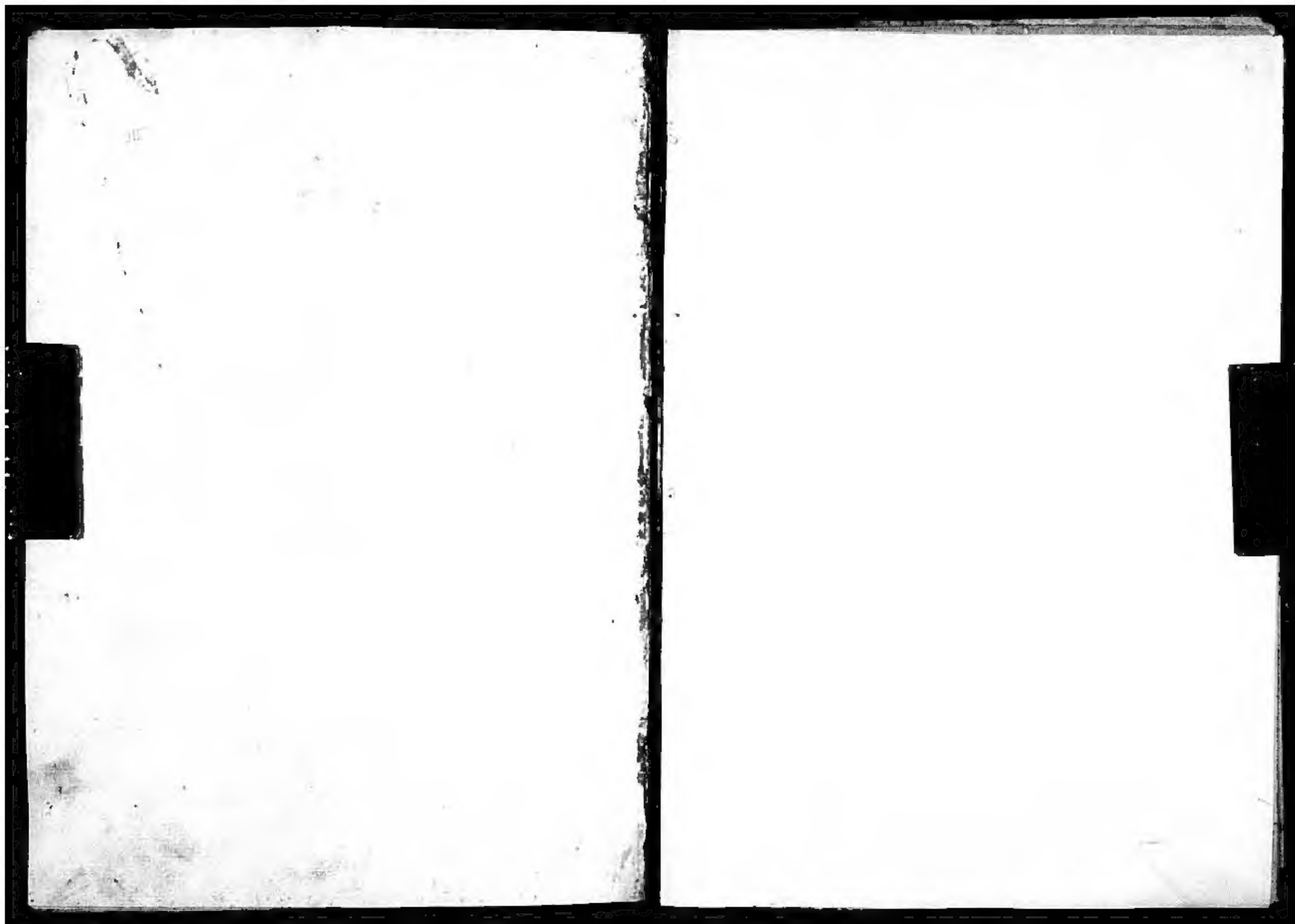
عيد الميلاد الجديد وعيد القطن الجديد

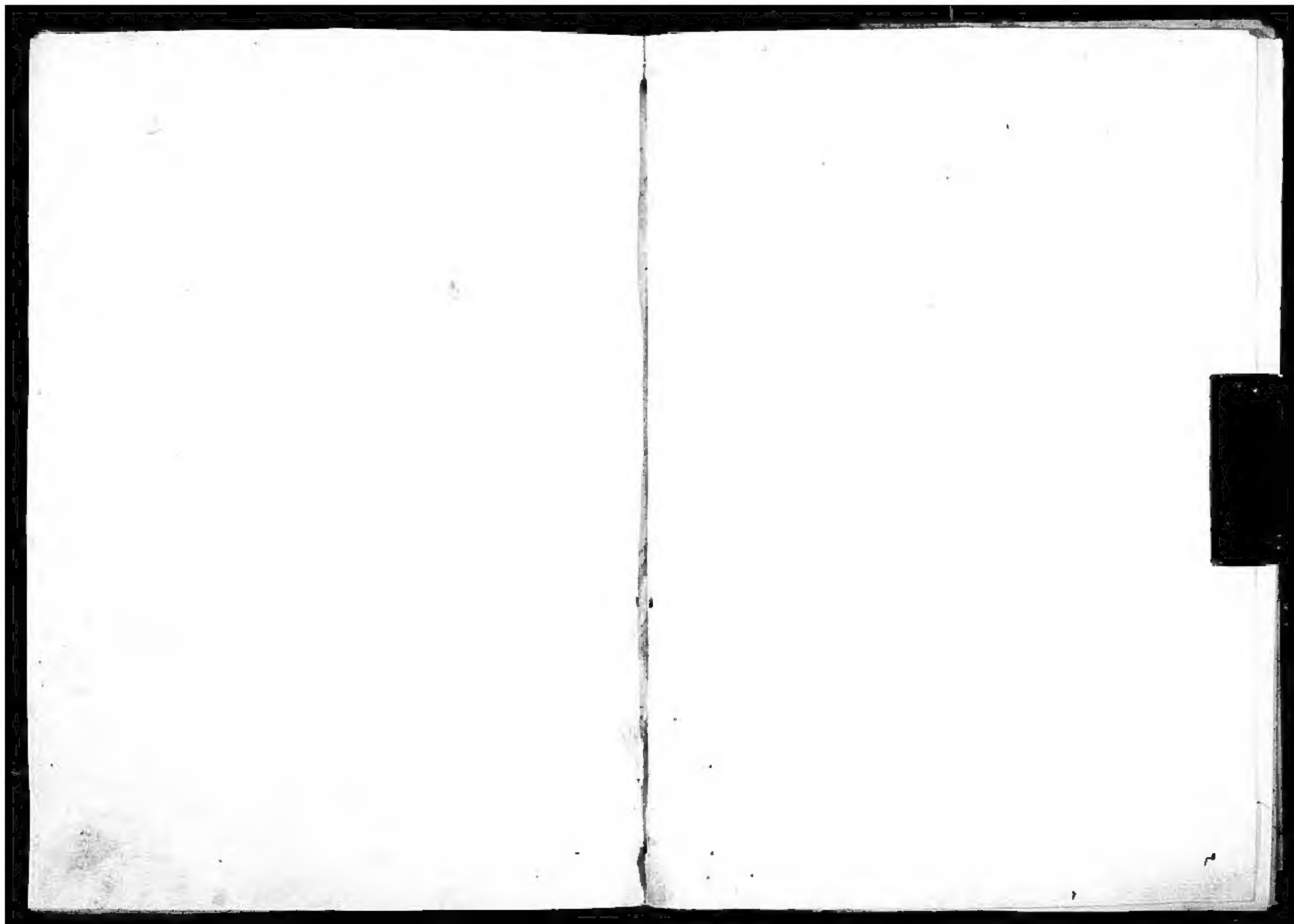
مقدمة لدي مقدسة والمباركة - وأي العفة والمباركة - عظم أنكة على الاملاك
ورئيس الودعاء بالحق - سيادة الكني الطوف والاعتبار - التي من الجية والوقار - غبطة
السيد السيد الجليل - والخبير النهر النيل - صاحب الحديث العتيق الياكيريوس
الكبرياء الامين - طريق الكبرياء الاسكندري - على الجية والاقباط الارثوذكسين
قامت رئاسته انواراً بعد انوار وسينى حدسين آمين

والله اعلم

مولاي - أتقدم بغير نجاسة وأقبل التهنئة من الطاهرين النياة عن
نفسى - وأتقرب وأنا خاشع وألم الكريمتين القيتين بالاصالة عن
أهلنا أبناء جسي - ثم أنهل وأنا الخاطى الى الملك الجليل - وأدعو
الله السميع وأنا المختير الدليل - بأن يدعك مولاك أمم الافنوم الجليل
المعظم محفوظاً بعين عاينه - ويملك متفكك أيها الشخص الموفر
المكرم - ملحوظاً بمرعائه - ويثبت رئاستكم علينا - ويواصل دعواتكم
الاستجابة بالخبيرات البنا - ويمنح شجور خنكم الصالحة صحة وعافية في
عيشة هبه - ويعطىكم التوفيق للقيام بواجب الدعاء بحفظ رعتكم
الارثوذكسية - ويعيد على قدساتكم ألوف ائمال هذين العيدين
السعيدين مشمولين من صاحب السموات بونا المعظم بزيد الانفات -
ويقيمكم لئال هذين الموسمين الباسمين محفوظين وانا طائفتكم
بصنوف الخيرات والمركات آمين

ولد غبطكم
تحيب مخايل





[illegible]

ينسب عليه على انما ينسب عليه لهذا القدر قال ليس الركون ان الاحاديث الروية نفس الاطلاق لصاحبه لهذا السبب
 محتاج الشايع من الارجح تناطرا طيبا لان هذا القول من الذي يريد على انه يرد على التاخر بل انما لا يخسر
 ما فيه من دوما فليكن هذا من انفسه هذا سببه هذا جاحظا ان كان احسانا المتكلمين بما عدهم فسادا
 لا بد قال ساعطيه من ارجح من ارجح عطف لاسر ما له نفس ما فيهم الارجح من اشاع كلامهم وهو ما الذي يكون انما من
 هذا القدر ان كان ما قد فعل الله واخذ به فلهذا وهو على تهرج قد بدت الى هلكته بانار وانك قد ورد الى هلكته
 هو ما فيه ولا يخلو انفس كل ضعيف ضعة لا يترك من فذلك في طاعته ان تصدق وان تخلص فاما عطف من القدر
 يخرج نفسك الى القصر وذلك في الفراء ايضا فلهذا وديعه والكل من ساعد ان يطعن الى النعم والتمتع
 المملط طار ووقرا يوردها الى القصة فان كان الكلام على بسط لفظه بملك يوردها الى ملكه كيف ترون انجب
 لان الوعظ ان كان يقتصر على الاشياء والاعمال والادوات الروح في الحق ان يتكلم كثيرا لا يلبس النفس
 عبدة القوم ان التاخر وتصلها من اجله الحسنة كما ان تصدق اليها يقول من انجب لا ينفذ على هذا ان سلم
 ليس الركون اصل مدته فربما لما في متاعه من شئ من الصلوة وعمره وحالهم وروايت من يجره من التاخر
 التي وجب عليه ان يجره الى حلو من هذا من حلو عطفه فيهم ان يسئلوا من سمع منهم انهم يتكلمون به
 معلوم بسط على هذه الحجة فليكن ان غامض هذا القول كان يفرح بريحه انهم قد جرحوا الفيل في راسه وانما
 وغيره ايضا وعلى هذه الطريقة نقف ساءا وبنا اواصد فانه وجب ان يصدر لنا على هذه السجدة صابر اناس
 العظيم عطفه اصدرا فقد فصل من يجره - وبنا ذلك ان راودوا بعد خطبته لما نفع اقول انك قد كنت في ذلك
 انبه الى ان جرحه ان يجره الى هذه الطريقة صا واما راء لا يجوب الى المسكن فلهذا وان قلت وما انما راء
 ولا على ما قال ان اجلك ان لا تفر من اشاعة الكتب فلهذا من ما ياتيكم فلهذا منكم ويحترق في ذلك من
 اذ كنت الى افعال ما قال انك فلهذا من لا يعلم انه قد فعل في ذلك فلهذا منكم فلهذا منكم فلهذا منكم فلهذا منكم
 فان لم ارجح في فضا في هذا الشأن ان من تهرج في طاعته ما يترك من نصر الله فلا يستعيد منه البرزخ الجسدية
 هذا السبب بولي ان اشاع الزعم لا ينفذ لغيره من هذا الجرح ان اشاع في الاشاعة لا دور في جاحظه واما
 الهندس ينفذ ما ان يضره واما من جرحه حتى لا يحسن هذه الاشاعة لمبت من اجب من ان يحصل مضيق
 ان يجره من ذلك الفصل وتصل الى هذه الحجة من انظر اليه في ويرى المخطوط الصالحة الماولة به بعد ما يجره
 المسح ويحتمل ينفذ لان له الجرح لا تفر من ان يجره يبين لك في معه وارجع انفس الركون الى ان تفر من
 ثم زكوا
 المقالة الثانية في بيان من الرب وبيان هذا في الجرح

ان

في قوله العطف
 في قوله العطف

في قوله العطف
 في قوله العطف

المقالة الثالثة

في قوله العطف

هذا من عطفه على انما ينسب عليه لهذا القدر قال ليس الركون ان الاحاديث الروية نفس الاطلاق لصاحبه لهذا السبب
 محتاج الشايع من الارجح تناطرا طيبا لان هذا القول من الذي يريد على انه يرد على التاخر بل انما لا يخسر
 ما فيه من دوما فليكن هذا من انفسه هذا سببه هذا جاحظا ان كان احسانا المتكلمين بما عدهم فسادا
 لا بد قال ساعطيه من ارجح من ارجح عطف لاسر ما له نفس ما فيهم الارجح من اشاع كلامهم وهو ما الذي يكون انما من
 هذا القدر ان كان ما قد فعل الله واخذ به فلهذا وهو على تهرج قد بدت الى هلكته بانار وانك قد ورد الى هلكته
 هو ما فيه ولا يخلو انفس كل ضعيف ضعة لا يترك من فذلك في طاعته ان تصدق وان تخلص فاما عطف من القدر
 يخرج نفسك الى القصر وذلك في الفراء ايضا فلهذا وديعه والكل من ساعد ان يطعن الى النعم والتمتع
 المملط طار ووقرا يوردها الى القصة فان كان الكلام على بسط لفظه بملك يوردها الى ملكه كيف ترون انجب
 لان الوعظ ان كان يقتصر على الاشياء والاعمال والادوات الروح في الحق ان يتكلم كثيرا لا يلبس النفس
 عبدة القوم ان التاخر وتصلها من اجله الحسنة كما ان تصدق اليها يقول من انجب لا ينفذ على هذا ان سلم
 ليس الركون اصل مدته فربما لما في متاعه من شئ من الصلوة وعمره وحالهم وروايت من يجره من التاخر
 التي وجب عليه ان يجره الى حلو من هذا من حلو عطفه فيهم ان يسئلوا من سمع منهم انهم يتكلمون به
 معلوم بسط على هذه الحجة فليكن ان غامض هذا القول كان يفرح بريحه انهم قد جرحوا الفيل في راسه وانما
 وغيره ايضا وعلى هذه الطريقة نقف ساءا وبنا اواصد فانه وجب ان يصدر لنا على هذه السجدة صابر اناس
 العظيم عطفه اصدرا فقد فصل من يجره - وبنا ذلك ان راودوا بعد خطبته لما نفع اقول انك قد كنت في ذلك
 انبه الى ان جرحه ان يجره الى هذه الطريقة صا واما راء لا يجوب الى المسكن فلهذا وان قلت وما انما راء
 ولا على ما قال ان اجلك ان لا تفر من اشاعة الكتب فلهذا من ما ياتيكم فلهذا منكم ويحترق في ذلك من
 اذ كنت الى افعال ما قال انك فلهذا من لا يعلم انه قد فعل في ذلك فلهذا منكم فلهذا منكم فلهذا منكم
 فان لم ارجح في فضا في هذا الشأن ان من تهرج في طاعته ما يترك من نصر الله فلا يستعيد منه البرزخ الجسدية
 هذا السبب بولي ان اشاع الزعم لا ينفذ لغيره من هذا الجرح ان اشاع في الاشاعة لا دور في جاحظه واما
 الهندس ينفذ ما ان يضره واما من جرحه حتى لا يحسن هذه الاشاعة لمبت من اجب من ان يحصل مضيق
 ان يجره من ذلك الفصل وتصل الى هذه الحجة من انظر اليه في ويرى المخطوط الصالحة الماولة به بعد ما يجره
 المسح ويحتمل ينفذ لان له الجرح لا تفر من ان يجره يبين لك في معه وارجع انفس الركون الى ان تفر من
 ثم زكوا
 المقالة الثانية في بيان من الرب وبيان هذا في الجرح

[illegible]

وہم

7

[illegible]

المذلة الرابعه يسلا من الرقبه ميتا

وتمسكوا بالبركة التي في يديكم عما لا تدركون

مدرسة السلطنة
بدر الشايع

بسم الله الرحمن الرحيم

4

المقالة التاسعة

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

24-16

644

وہابیہ

4. $\frac{1}{2}$

سنبرها ما كنوز به بعثا لارت اصعب من فود لحدود املاكه ولا سيما ان دخلت الى عيون المومنين لا يتر منفسد
 اختلاكم املاككم اكثر تفديكم بغير ذلك خصلون مشعبين اكثر تفديكم بكثر ان ازلت الغنفل في العنبر
 بالحدود على طهر وفي بيده ووطيه تعقد اسفل الخال بقيا اكثر من غير حله وكذلك اذا ازلت لعي مشكلا
 جزيا كعدوها لا تحسبه لاطفا من سر كذا فحق انه لا يجل تلك الاملاك باعها تنقيا لانه قد ملك مع غيره العادة
 جنانا صعبه هو عقل الاموال الحديثة الذي ياتي به ان يجاور هذا العنبر ولا يسهل ان يصغر فو قد لا يبرع
 له فيكون يزلت عدوها لجزا كذا بل ان لا يجل في العنبر الا نصير وخر لا يمشي غيره ويستهيل ان للند فيه
 اعتقالات ليلاليل لانه عليه اعمل خلاص منها وان كنت بتركك من ذلك العنبر لستواها ليس
 مكتوبه فقط لكذلك سترها مع ذلك فسهل صاوبه ويخجل صلو فله وذل ان لارت العادة ليست العمل
 تلك العنبر بملكه لكتبا اروي مثله ونفس العنبر الموقد ما موله وتورد اليه ان تمشي الاضواء الاضواء
 كلها اسميلنا ان يزل الى فادى فوسلنا ان يمشي عقالنا ويعدو هذا الخادوت خيبت عاوبه بخصلة
 نقل هذه السلاجل الورقة الحدودية وحمل غمرا اخف من الرتبة واذا قوتلنا اليه فليس ان يفرط له كل
 ما عتلاوه وهو حارسا ليدو ناطقا الصالح
 من البلايا التي قد عتلاوه ونفروا فغسلنا التي كذا فغسلنا فغسلنا الصالحه اللانته بالتي تترك
 لنا كذا ان نالها وورقه بغيره راسيوس المسيح
 فتركها

الحال الذي اوجده سر اسرار الرب اس

رقت القلوب الطوبى اليه
 انتم لا تاسعوا احدكم الى احدكم
 انتم لا تاسعوا احدكم الى احدكم

المقالة الخامسة عشر

انما هو صديق لحدود لحدود عتلاوه به
 حاله من ابنا واورع من حايده من الناحية لانه ما طاف في اناوه مستصفا لالامته معه لكن متى ما وجب
 ان يمشي حايده من بطون كل مكان حاله كمنه ملكا نصيا لانه متى ما التام حله من كل كان مجلس
 مرجعه الى ذلك مجلس في وسط مدينته وسوقها الملكة كان مجلس في جبل وورقه بغيره ذلك ان العمل علاه
 من يفتن عن الخيلات ولا سيما اذا احتجنا ان نطقت ونظف في افعال ضرورية وعده مود وطوبى لانه
 لا يترك لبس موصليته وكيف صار على عتلاوه افضل فيل من غيره فاما العنبر من الناس كذا قد عتلاوه
 عتلاوه
 يمشي في اناوه لانه ما شاعا اجلسنا فقط لانه لا يمشي مع ذلك فوسلنا ونفقه واستل من العتلاوه بالسر
 ان اوعده
 من العنبر او ما شاعا في حله مستصفا في الحايده لانه ما شاعا في حله مستصفا في الحايده لانه ما شاعا في حله
 قدومه بغيره من الصالحين تاندها كذا لانه لا يمشي في حله مستصفا في الحايده لانه ما شاعا في حله
 انما حيلت بغيره لان البشير قال هو قومه في حله مستصفا في الحايده لانه ما شاعا في حله
 لغوي
 من حاسبه عتلاوه ولا يتركه في حله مستصفا في الحايده لانه ما شاعا في حله مستصفا في الحايده لانه ما شاعا في حله
 واذت حنانه حيلته واذ اختار من حله مستصفا في الحايده لانه ما شاعا في حله مستصفا في الحايده لانه ما شاعا في حله
 عتلاوه باعدها عتلاوه من حله مستصفا في الحايده لانه ما شاعا في حله مستصفا في الحايده لانه ما شاعا في حله
 لغوي
 ان ايسرته وعتلاوه لانه في الناس المخاصين على هذه الطريقة ان يصغر اليه او يفرط في حله
 اكثر من استغابته لانه لو كان عتلاوه عتلاوه وكثير ويضي ان يمشي لانه ما شاعا في حله مستصفا في الحايده لانه ما شاعا في حله
 اسر
 سمعوا اليه عتلاوه ما يفرط في حله مستصفا في الحايده لانه ما شاعا في حله مستصفا في الحايده لانه ما شاعا في حله
 لانه ما زال يصغر في حله مستصفا في الحايده لانه ما شاعا في حله مستصفا في الحايده لانه ما شاعا في حله
 لغوي
 انما هو صديق لحدود لحدود عتلاوه به
 حاله من ابنا واورع من حايده من الناحية لانه ما طاف في اناوه مستصفا لالامته معه لكن متى ما وجب
 ان يمشي حايده من بطون كل مكان حاله كمنه ملكا نصيا لانه متى ما التام حله من كل كان مجلس
 مرجعه الى ذلك مجلس في وسط مدينته وسوقها الملكة كان مجلس في جبل وورقه بغيره ذلك ان العمل علاه
 من يفتن عن الخيلات ولا سيما اذا احتجنا ان نطقت ونظف في افعال ضرورية وعده مود وطوبى لانه
 لا يترك لبس موصليته وكيف صار على عتلاوه افضل فيل من غيره فاما العنبر من الناس كذا قد عتلاوه
 عتلاوه
 يمشي في اناوه لانه ما شاعا اجلسنا فقط لانه لا يمشي مع ذلك فوسلنا ونفقه واستل من العتلاوه بالسر
 ان اوعده
 من العنبر او ما شاعا في حله مستصفا في الحايده لانه ما شاعا في حله مستصفا في الحايده لانه ما شاعا في حله
 قدومه بغيره من الصالحين تاندها كذا لانه لا يمشي في حله مستصفا في الحايده لانه ما شاعا في حله
 انما حيلت بغيره لان البشير قال هو قومه في حله مستصفا في الحايده لانه ما شاعا في حله
 لغوي
 من حاسبه عتلاوه ولا يتركه في حله مستصفا في الحايده لانه ما شاعا في حله مستصفا في الحايده لانه ما شاعا في حله
 واذت حنانه حيلته واذ اختار من حله مستصفا في الحايده لانه ما شاعا في حله مستصفا في الحايده لانه ما شاعا في حله
 عتلاوه باعدها عتلاوه من حله مستصفا في الحايده لانه ما شاعا في حله مستصفا في الحايده لانه ما شاعا في حله
 لغوي
 ان ايسرته وعتلاوه لانه في الناس المخاصين على هذه الطريقة ان يصغر اليه او يفرط في حله
 اكثر من استغابته لانه لو كان عتلاوه عتلاوه وكثير ويضي ان يمشي لانه ما شاعا في حله مستصفا في الحايده لانه ما شاعا في حله
 اسر
 سمعوا اليه عتلاوه ما يفرط في حله مستصفا في الحايده لانه ما شاعا في حله مستصفا في الحايده لانه ما شاعا في حله
 لانه ما زال يصغر في حله مستصفا في الحايده لانه ما شاعا في حله مستصفا في الحايده لانه ما شاعا في حله
 لغوي

انما هو صديق لحدود لحدود عتلاوه به
 حاله من ابنا واورع من حايده من الناحية لانه ما طاف في اناوه مستصفا لالامته معه لكن متى ما وجب
 ان يمشي حايده من بطون كل مكان حاله كمنه ملكا نصيا لانه متى ما التام حله من كل كان مجلس
 مرجعه الى ذلك مجلس في وسط مدينته وسوقها الملكة كان مجلس في جبل وورقه بغيره ذلك ان العمل علاه
 من يفتن عن الخيلات ولا سيما اذا احتجنا ان نطقت ونظف في افعال ضرورية وعده مود وطوبى لانه
 لا يترك لبس موصليته وكيف صار على عتلاوه افضل فيل من غيره فاما العنبر من الناس كذا قد عتلاوه
 عتلاوه

[illegible][illegible]

ويجمع ما شرنا جزأين معاً ونقول جميع ما لنا الى الله لا نتخذه بذلك كله في وقت ملايم لذلك وجب يحتاج اليه
 خصوصاً انما نرى يسوع المسيح وحيداً للشرف الذي يليق بالاب معاً والروح القدس الجليل الى ابد الدهور ربها امين

تمت
 المقالة العشران بسلام من الرب امين

القسمة انظر احدك الذي دونه ان يكون امين
 فمما نطارد في النسبة عار على ان لا يصيب

المقالة الحادية والعشرون

مع اننا قد علمنا ان الله قد خلقنا من غير كماله في الوجود في القسمة
 اعم من كماله من الموجدات قليلاً قليلاً وكيف يعان من شدة نور كماله في الوجود في القسمة
 وبقيت اغتصاب حب القسمة لانه لم يبق الا ان قالها فينا سلف على انها كانت كثيرة الغاطس
 عظيم معانيه الله قد اضافنا اليها اقولاً اخرى اكثر منها في الوجود لان ما هو الا ان يكون
 انفسنا في قول الله التي قد قالها لان ان اشرفنا على ان مخرج عن القسمة المسيح بسبب من الله وما
 الحمد الذي يكون ابر وافضل من اعراضنا عنه بل نمتلك ذكراً اباه وحسناً ابلياً كالمسا - وما اقله
 دليلاً لان ابنا كماله من الصنفين من كماله يدفع سامعه الى جماعة ما يقول بساى طاعتنا
 الشاعرة وبما في مصيبتنا الفزع وقد له حال طيب جداً وقوي صحيح المرض الموت من اهل الخير
 ان عايناه المتقين من طاعتنا وبصراً ايضاً هذا لوم اي اوضح ونجده وكيف قد خلق من ذوال
 الصدين ما يواظبنا لانه قال ان ابنا ليس من عادته ان يفرنا هذا الاضار فقط بل ابنا من السلاطين
 عيا سلاطينه وبالله ليس نعلم عقلنا بخله - ابنا من ذلك يخرجنا من قيودنا لا كماله
 انفسنا لا لواله ابنا من نفس وبصراً من الوجهين كليهما من انفسنا عبيد لا لواله قد
 كان لنا علينا ان نطعمها ونستولي على طاعتنا من انفسنا من القيود لانه الذي يفرنا اضطر ان
 نجعل له اكثر من كل شيء - وكما انه هناك انك انظر مصعبك بوصفاً اموا اننا همتا بحسب السوس
 بب همتا اننا نضعها هنا انك بحيث حيايتها الفاذة تحبها فذلك اننا همتا الحسار مضطرب
 الغريم التي تحت بنا من الله وبالله التي بقيت اننا نضع هذا المعنى في المعين لكنه
 اختارنا ولا من اننا مضاعفة عند قوله هذا القول ليس بقدر احدكم ان يتغير لربنا فيقول له همتا
 ليس بان الغريمين الذين يريدون الاصل ويكثر لها ولوه لم يكن قد بقي هذا المعنى لما كان دستورين
 ان يستقره الذين اسما اوله كان لها قلب ونفس واحد على اهمه قد كان استفسمين الى اجسام كثيرة
 الا ان ابنا منهم جعل اثنين واحد - ثم اننا اخذ هذه المعاني قال انه ليس بتعب له فقط
 لانه مع ذلك بمقته وورده ورد له لان قال انما ان بمقتلها من احبب الاخرة وانما بمقتلها من احبها
 ويخلص من الاخرة وقد ينظر طمان ان قد قيل قول واحد بعينه تانياً فاذكوب القول على هذه الجملة على بسيط
 فانه لم يكن افعال ذلك فهو ضم ان انما لنا الى الافضل ويوجه به لانه حتى لا يقول قد استعديت
 امالي في دفعه وعصيتي وانك ان انما لك من هذا الاستعداد سلك مستمراً وكما انه يحس من ذلك
 الجملة الى هذا المعنى فذلك انك يحس من همتا الى ذلك فوجدنا اننا قال انه لا يكون نحو من يفت سامع
 ان يصير لا كماله وبما قيل الله قاضي عدله وان يورد القسمة من طبيعة الاشياء فمن اخذ من انما له
 كسب فيه من ذلك ولا تبع كماله بانكم ما تقدمه ان ان تعبد الله في الغضب الما انفسنا ان يتابع
 ان نطعن في القول الذي جعلنا المسيح ان يقول اننا نرتب الله مع الهمة فان يكون هذا سريعاً فاشد ان الله

حين حرف تلك المرأة التي من كذا لغو وبعد ان اشبعها من موهبة الغنى لانه يتكلم المرأه وضح اريد
يعطى لغيره بطريقه اشد مطا ليد ما لا يجب لغيره لانه قال بل قوله ليس غلاما هو كذا ان يوطئ خبز
الخبز ويعطى للكلبات لا اله مع ذلك اعطاهما اياه اذا استاحته استاحته عند من اليهود انه ما
يعطى الرايين ولا ما يحبه لغيره مع ان اولئك اليهود ما اخذوا ولا ما كان واجبا لهم وذلك الكتيه لانه استاحته استاحته شديده فقامت ان
اخذت يسخيها ما اخذوا ولا ما كان واجبا لهم وذلك الكتيه لانه استاحته استاحته شديده فقامت ان
تنتصر من الجرس الفرس اجبت مواهب الاولاد فالجاء على اسه فعمل صلح خبز صلاحه . لانك
ان كنت كل مستعمل بالحق ومشاركتك على الولد المتولد لان ما له نجل ابيه الصديق وجلبت اليه
المشاريع اسرع ايساره فلا تترك ان اسه هو عدو في وما يسعى في محاورك في الجرس عند الخلق
عليه في السرايل الجاهل متصلا ان ينفذ من ليس لاجل انك صورته فكن لاجل الخلق في التسل ايساره
فلا تترك انك ولا اغتاصر الوقت ولا عاني غير ذلك بصبر ما بعا لك ولا تترك انك مستحقه ليست اقل
قال لك اني كاتبت من لدنك فذلك هذا الخال جالسا . لا تفعل اي قد حذرت خطايا كثيره
ولست اقدر ان اقبل اليك من قبل غصته وان الله ما يصغر ريشه الموتى اليه لانه لما تأمل عظمته
لان الانجيل ما كانت احسن انفا في الذي لم يكن من الله طابقه ولا من الناس مستحقا فالتصريح
المستعمل في الصالح اذ استعمل في
ما لا يجب لك ولو كنت مديرا ما ليك مستطاع وحده زيدا طوله ولو كنت مديرا لو كنت حبر
كل الناس ولو انك تبت الى من قد اغصته واعصيته غناه فقط نفعي منه لانه ان تعود اليه
فناخذ طبا تطلبه وتجد في الخبز غيظه وحكمه عليك . ولعلك تقول فاعلم اني وليس بمجد لي
اكثر وان اولئك لك ما تشبه كاطال وليك مثل المرأه التي من بلد العود ومثل الصديق الذي ان
صديقك في غير وقت الطلبة والارباب الخبير على نقاضي الحاجات بمصلاته والاس اسى ما لا بد لانت
انجلت عدل لانها لو وصلت الى عطلوك سرعا لانه ان كان شتم فهو اوك من الغيظ فهو واذا لايه
واما يطلب شيئا واجبه وما يقتصر لشايم نالته لانه يطلب ان يراك منه ما مستعينا به فاليه
تحرر اسخرا على هذا النحو ومن القبول على نحو هذا تحبسه عند عودها الى جناتها ان هذه النار اما
تنتفيح في وجهه واجبه فقطه فان حولها شراير يسير مستطاع لمحب احسانه كما ما لا به ما ينتفيح عليك
او قد غصته لانه يقاض اذا كنت انت المشهور محبلا مسترخيا بل من كذا من الموجودون حشا ما
تخشا لانه ان تخرج لاطهر ذاولي بولك كثير القسا الذي ما يقتصر ان يشتم من يقاض من اجلت
المشهور ان كذا تحب من الطبع حقا لا يقي بالودود في الطبع ان يحب كثيره لانه قال ان يبيت امرأه
يقضيها ما لا تقضي انك . فليقلنا ان تقرب اليه وتقول هم يارب من الكلمات تاكل
من اللغات التي مضاعف من مريد اربابا حبيبا ان تقرب اليه في كل وقت يناسب ذلك
وفي وقت ينافيه واجب ما يقا ان ليس يوجد وقتا من الاوقات يتاخر فيها اليه لان وقتا
مدهونا اذ لم تقدم اليه واما طالع المشي ان يعطى لغيره في كل وقت يجوز ان يتسنا ليس
يطلب في وقت من الاوقات فذلك يشي ان يكون من الناس اياه لا يبطأ لانه لكن الوقت الذي تاتر لانه

هو ان لم يسهل على حبيب ما يحتاج الى تنفسا هذا فذلك يحتاج الى العود منه ان شيئا ان
يخبرنا اليه به وانه هو هذا الغرض قد وضحه التي بارا الخاصة المسويه من احسانه وقال فيجده
منه لانه معذرة لا تاكل ان تقربنا منه بنصر مستظرك اننا اياك الصادر اليه منا . فان صا
ما سئنا صفا من فضيلته لنا فلهذا قال في كتب كلنا لانه قد شفي من اليهود عدل الصبي وقال
وحتى كهاب صباي يمر ويحي مثل ذلك تحرك والى يقول قد المعنى من معناه فاقولت كهاب يسهل
من شتم فشا لكان مثال خمس جاذبة ترفع نور ودها السحاب والى يوتره فلهذا لك انتم قد جستم
اليه وحيث هو في المقاص وضه ليه في الفعل هو ايضا من حيث لانه اذ اضرنا قد عودنا ان
ستوجد نوال بعد نقص عما احسانه لكيلا يحصلنا مضجعين فاذا سئلنا قليلا بعد ما نعرف
اننا من خطا ما يخطى عليها لانه اكثر من يخطى العيون صدفه اكثر من يخطى الحقه ويمتد ما نأخذ
منه اكثر من ذلك يرحم من ذلك كثير ونقصه ايضا على هذه الحجة ان يعطيك اكثر ما اخفنا لانه يفت
حالا ساء كويله الذين ساء اليه مواهبه لانه لا تروى تحضه وهذا الغرض قد وضحه وليس ليرد وقال
مستغنى في الكل وفي جميع المستغنيين بل لانه قال ساء اليه جديك يقاض عليه واذا لم تستغني
حيث يجمع عاقلنا السبب سبب جعلنا اغنيا . لهذا الغرض فاني لك العود في كل ما يخطى
من حاجته . لا ليرى ان يخطى اذا سئلنا اسباب فلا صا حرا لا تقدر ما لا يصلحه ولو
حس كل يوم فليست في ليه من قبلين منصرفين مستغنيين سألنا لانه فاسا على هذه الطريقة يكون
يخبر عن الخطية ونظر المدعي الحال عما ويستدعي اليه فطقت لانه ونور في النعم الصالحة
ما هو اليه يسهل رسا يوسع السمع ويحبته للبشر الذي يليق للاب معه والروح القدس الذي اباد العود ليرى

المقالة الثانية والعشرون
وعطيا رحمة لمن

والله اعلم
انك ليرى هذا الكتاب

[illegible][illegible]

المقال الرابع والخمسون في بيان ما
للعين

عليه واختران ينفذ وطسه وخرينه وحياته بعينها اختيارا كان عنده فضل من ان يقتل من
اغتا على مطلقا بعد ثلثه املكه ليركن فضايها التي احكمها صغارا معا فذكرناه قال العهد الثانيه
الكثيرين وقد شره ابهى هذه الصور وله ان يتجان ليركن سيرا لان رباحته البنجي ونس
ما جعلته على هذا النحو من تشبيه حاله فخره ما اخره وفتح خطيبه فقد عرفتم على كل حال خطايا
اذا المشهور ما اعظم اتادها وكيف تحتاج من ميرها مشا خطيبه لا تهوى الى الناس ولا يعرف
تلب الكثير من ايه وتقرينهم وبعد متلاكه شهو الجبرايه جبر لا تقدرهم الا ان يترك الجبرايه من
منه قد عشت كله والشرقي بعد هذه الفوائد عتلا لاسرائيل ويغسل ويح خطايا هذا القتل
وصار نقيا هذا القربا الخالص الذي بلغ فيه الى ان يبعد وفاته حصبا لادائيه والقول الذي
يسمى ان الله جل وعزه قال في وصف ملازمه قد ظهر انه قال في وصف هذا القابل وروى
والتي ما بقا الى ان قال في وصف هذا القربا قال في وصف ذلك لانه قال عسر قوله عنده ما ذكره
سرس الا انه عكرت عكرى لابر حبيب . وهما ما ذكر عكره لكنه قال لا عكره هذه المديه
لاجل وروى صاحب . ولاجل وذه له وروى ما افقد سليمان ملكه بعد اجتهاده خطيبه حبيب
تدبرها ولعرب ان شرفا الرجل بلغ الى المقدار الذي انتهى فيه الى ان قال بطرس الرسول عن مديته
شعب اسرائيل بعد سنين خربا منقبا سمعت لنا ان يقول لهم بما هم من اجل داود ورسول الاله الذي حله
وذلك . واسمى بلف عندها خطيب اليهود ظهر بعد خطيبه موقلا ليرجع الخطا ليعرف في عتبه الى
ان عتبه في وصف لاهويه ويظهر يقضا في هذا الموضع وقال فيكم بسمه داود والروح وبه قد بان
الرب ليريد احسن من ميامني . وما فعله الله موسى ياه عمل داود لان الله كانا بسم خطيب
مراودى ليحبيب مستنها لظها اذ كان قد احب منى لغير حياته بل قد ذلك القربا وروى من انه
اجبا لهم اذ شتمه سريعا وله يشاء داود ذلك هذه الاخبارا كايه واو الى ما بقا ان هذه قبس غيره كايه
لا يصام فغلبه داود السعد . لان اذ كان الله جل وعزه يخطبكم فليس يجب ان يخطبكم
وان شئتم ان تعرفوا انفسه صفنا صفنا فذلك يتيسر لكم وان انصحكم خبره بعد خطيبه او انفسه
دله عتبه الله . واخبر وده وراوة فغلبته واستغنا احبانه الى الاخير من انفسه فاودى
حوب هذه الامتلاء فسلطنا ان يستفيق ويحرس الانسقط في خطيبه وان سقطنا في وقت من اوقاتنا
فلا نطرحه لاننا ما ذكرت لكم خطايا داود ولا حصلتم في التزالي لعتي انما ذكرها لاجتماعكم خوفا انكم
لكن لان ذلكنا لصفه ان كان ما نجمع في حلاله نصيبا سيرا فستخرج هذه المراتب التي هي ابدا
فلا يصحب احسن المتفحصون ان يكون فلا تظنوا انه سقط وقولنا ان تامل حكم اعاد من التوب
بعد ذلك علمنا ان انما اطعها كره تبه راودها معصيا الى اياه ليا ليا معصيا من غير انه عتبه
محبا سيرا ولما يدبره وليس مع هذه الاصناف محبا فان كان ذاك انما جعل احتاج الى رجوعه هذا
مبلغ خطيئتها حتى لا يدرى ان يخلص اذا لينا طالين بين الرجوع بعد خطيئتنا الجبرايه مسلماته
لان من يملك فضايها قد يفسد له من هذه الجبر ان يفسد خطاياها ومن يكون عا رايها انزل
سيرا يقتل عتبه قاله فلذلك لا يصيبنا هذا المصائب سبلنا ان نغتنق اياها لصلحه انفسا ونشرك لنا لانا

التي

يحي

بحثا

فينبغي

ينبغي ان يفسله ليعلم ان يعشر عتبا الجبرايه وتتمتع الجبرايه الما موله التي تليكن لانا ان غنقنا
نقد ربا يسوع مسيح ونعطيه على البشر الذين معه لايده والروح القدس الجبرايه والعز لا تكرم الى الجبرايه

نمر
الحاله الساده والعشر
الربا من

وقد انما في الطريق الى الجبرايه عتبا على الله

هذه خطايته على ان يروى هذا الخطا الذي عتبه في خطيبه

[illegible]

ثم دنا على قطبهم فبدأوا في قصص الجاهل عجزه، ولم يلبس ثوباني بل ما من أضعفها لتفلات تقسائر
الضفة لا بد أن الرأط ما تترك بدتهم أن تمتد إلى الضفة ولا إلى صف عجزها من ستور التعليل
لها فخلعها لعدم من الأذى الماتية معها وإن شئت أن يصبر على جمر يروطه فأنه هامة وده إجماعاً
ولا بد ذلك ما قد دون أن يسوع إلى بيت الله في وقت مبكر أرايت أبايت فأخضر لفته وإن
سألت من هو مكش فوه أجبتك من الميسر الحال الذي يهز من جها دنقا وما تترك لأمر أن يغير
بناوه وسألت لكن مبشرين عجزاً بما لا حاجت لميسر عجزاً ولا يقدر ولا يطيع ولا يغير ولا مبشر أيضاً
ولا رجلاً فبب مبشرين من عجز الحال جاز أن سألنا وعلى هذا أن نتخذ لك أن مبشر مبشر مقروطه
والتي ها أن تكون صفاً من استبان أن يكون مبشراً فاد فصار عوة أمراً وأنشئت خبر فبنا أن يضيف
أن يوجع مبشرين من الجاهل أن يغيرهم أو يبعث المجر وطناً الخنثى إلى ما تأملت المجر أو من ذلك
حده فبنا المخلص في الأسماء في السوء سبوك أن تتجسس من قوم ربنا فإذا خرجته فتعبرهم ثم
وإن لم يلبس مرام وحيداً برز المصح وبغيرنا أنت بواج أن أنت أضعف أو أضعفه حينئذ يترك
إلى دعمه . فبنا عجزاً المصح واليسوع وأجمع القوم بخون المثل القريب إلى يسوع وقولنا الله
أن لا نأخذ من ماله فبنا أن يأخذ ما ليس به أن يحمل على هذا الحق في بني يه إلا أن أنساب
لا يبعد ولا يجب أن نقبل الضرفه وهذا العمل في الوقت السالفي القادر ولا يتعد إلى الأسم
الفرع متولين هال من متفرعين أن أن تتسلم حياً فإن وزر أعدل الذين سألنا ولحال ربنا سألنا
سرا الحياء أو ما نوله التوسل ناطها أن تالها سراً في يسوع المصح وصحته بستر الذين معه لأية ولأرواح
تدبر المجد والفرح والاصرام والابحود الآن فإذن وإن الجاهل بدت أمين

المقالة السابعة والعشرون بآلام من

البريد

وقف العلامة الطبري في إنسبها على الدائم

المائة والعشرون

[illegible][illegible]

المقالة الثامنة والخمسون في بيان مسأله الزيد بن

ويرى به وجهها معني بشيئ الا انها حسنة ويعطى خبراته الدهر بسبه
عنه رتب سوي السبح ونقطه البره في الجبل والعرابي الماداه ورايت

المقالة الخامسة والثلاثون

ها هو سنا يشي قوالا اكبر من غيرها بزيادة كبره وانه في قول ما اعينوا
اسفه ولو هو انه لان جي اذ اسعوا هذه الانزال يقولون لهذا العرس
حب است اذا حتى يعطاه ونفعل الذين يقولون ساه ولا الارض حرا ما
هو اذ لا ما حبب القوي في الارض سلامه ولتقابل ان يقول فكيف اوامر التهم ان
يولوا في كل بيت مدخلوه السلامه لهذا السب موصف قال الملائكة الحمد لله
في عالمي والسلامه في الارض وكفى منتهى الانبياء هذه السلامه يقولون
ان ايمانهم هذه سلامه اكثر فانه اذ انطعم هذا العضو العظم اذ انصل الفهم
النفس الخلف لان على هذه الحجة بصير محكما ان تقدر السماء والارض اذ
النفس من عاده على هذه الطريقة ان يسلم حسا اذ ابرسه العصور العباس
شجاع وانما يدعي هذه الحجة بصور اجماعه اذ اذ الى الخلق بهما من الذين قد
لهم ايمان رزاه وهذا الحادث قد عذب في اذاع ذلك نرج وود كذا حان
مدحه الحمد جلال سلامهم الرزاه وادعت سلامه هذا الماخذا حد بولس
رسولت يقول لئلا سلامه في كل مكان حده اذ اللصوص
حسدا من كل حرج لان الله ليس في كل مكان حده اذ اللصوص
حرج من عجزه اولئك لا به هو نذرا دهر كلهم ان ما نلوا في معرفة سره
عاده ولما صاروا احراره يكون بحسبته الا انه ما قال هذا التواكك
فانما حبب لالعي لاله سلامه ذلك تلاميذ كانه والى لا تخطوا اكبر
عاده الموادب ما هو الذي لغير عهدها مولود لك لم يكن هذا الكمال سالما
لا ترفعوا اذ كان الكواكب عذب بخلاف ما لكم بل هذا الغرض عين حتى التي
حرا لا عدا لاراد فيهم فلا يرفعوا اذ حو لم على اكبر استاذ في الارض
نفي الفصل الغرض الاثر حينئذ تقدر السماء فيما بعد بالبحر والارض واما
بول هذه الانزال داهما انا من معاليهم الكبر من الميت وما ذكر حرا لاي
ذكر سقا وهو اصعب من الميت فعلا وان كان هذه الاقوال في بلس لعا
اعل الا لعاط سكرها ولا شتيه في كنه لانه شكل طهر هذا المزمع كلامه لا يتام
الزمن معهم حسونه هذه الانطاط لا يتغير من المعونة الانواع حتى لا يتو

من الناس الكبر من هتم نفسه ولا كان ذلك في سجع الكلام في نال الموب
بالدخول الى قلبه ووه كتاب نعت شاعرا حرك كبره است من هذه ليس
دحكرها محروكا لهذا السب تنفعن اجساما في الحين وتخرجت حتى يبرهن
نفسك عرايول كان حركه وراقل الحسن هذا في بين مولاه هذه سلعها
تنفسك احو كبرها ان يكون فعل من حركه حسنه ان حركات يود بحسبك
المعقن هذا السب حيل الصور وتشرقه حاولي جان قد دنا اكر ولا ريس
جسنا هو عجزه كبره لكان لا لعل احرازه ما يعمله ويهره بحسبه هرايس
ما دامت متغير في جوده واذت اذ انفسك الذين يتشبه لثما فعل حركه
هذا حاله وما يعقن ذكري عوب حسنه لا تبي ابيك لك في هذه الحجة كبره
الاعمال الجيده فاما السبا وبيان للسبا اذ ابرجت اجتنبت من وجسي
جسنا ورد تهاه ومنى بوجعت في احب ذلك الحس منها والست وجهه له محمد
سود احواد انتهجه ابتها اذ انا صار حسا اذ مرقه وسريه ومن المتشبه
جعل حسنا اضعف من العنكبوت وامويك واذ اغضب جعلت حسنا بها
تبيح الصور عجزه منه اذ اظهرت عجزها ساكنه وهب له حسا عظماء واذ
جسنت دفعه عليه صفرم وديانا كبره واذ اجبت معفته ومنحه حسن عجزه
جربله فعلى هذا العباس سوك كبره لايك حسنا الزوج ما شمل من منير
المسرون حسنا حركه ونسوه احزاب انما كان خنفس رهاه واذ اسلمت بشي
حرسه اسلمت حسنه ونفعل اشيا كيف تفعل بمسارون وحها احمر مدان
كان احسن ويعقن لويه جعل ليه حركه اذ احصا حركه ان جعل في شبي
كانا اذ كانت فانه جعلها عمل وجه حسنا كبره اكر كبره من كبره
لان لرس حسنا احسن مما من لرس حده ولا يوجد لدمها حسنا وذلك ان
الشوب في احسا سار مع واللذ في احسا نقيه عذبه ان لوجه لونه مبرحه
فالك نمل الملك الذي هو حسنا وسلب الى المادى الذي هو حسنتك لرس
الفلسوف ونسبوا الى حرايه ارباب حسنا حسنه وما تامل المين الما طيه فان لرس
كل تلك الما طيه حسنه ومها ورس تلك الطاهر لا لالموا بصر شله صحيح
المعين مشتهل ما كبره لا ارباب حسنا حسنه اذ المسلوب حسنه الصور
حسبه لما اجلت ان مشتهلنا فانه لذلك كنه تفليعه وتنا ان تصير حسنا طبا
فما على هذا الفعل في نفسك وتا لعلها لولاه واعربك حسنا شمله حسنه مزاج
حسبه مكره لك تلك من يده في تلك الصور ونفسا ان كرس حسنه الصور
تقتدر سريه ان تصير حسنه وان كانت عجزا وحته حسنه صعبه عجزها
ان تصير حسنه انبه ساكنه وديعه رعه مسلما ان يتقي هذا النفس

نعمل عليه ونجى وراى ليس يقدر ان يكون غلبتك وما مال على سبطه اما القول
 انه يبقو له اب مصاعب الموت لكنه مال الى سبطه المستحب ليس بالاعجاب
 وليس تعدل الموت العاصم فقط بل الموتى العاصم وليس عظامهم بعد ذكر
 ثاله جعانا حتى اتانا بواو الباء عاخذة بظلم الكلام في ذكره اسهل
 اتنا لاه ارى ليس هذا اهل للتحقق والذهول كيف اد سعادته بل انما لما طار
 من حقيقته واداب المراض المراضه في كل مكان 2 اذ يفتقر الى طوطم القدر
 في ما يملكه ذلك لان هذه الساطو بعد الاثقال كساب كبره يجب سامعه
 كان حزينه مكنه لسله سحره او لا اعمل ما اذا واصف من الاثقال التي منها
 اولئك الرجال المعظمون كثر الذين هم موسى وهرما وهما ولبنا انا صغين
 لا يمانيد في انشاء وراى من جديقه حلقها ومن هلك بقدره لا يرا
 اعربت كره صرا الذين يحسبونها خارج الوعد وكه هورخ الذين يحسبونها لا يرا
 اذ كانت لصله اذ امرهم ان يحاربوا والذين وبنيتهم وطبعهم ومما نسمي الحذية
 ونفسهم بغيرها ريت اعرابا منهم يوجد لهم عظم لاه مال ليس يحسب ان هذه
 الارام ليس يصركم لكن انهم من تلك انما سبط اعطى المانع ولم يكن احد لا
 فصرح به وهذا العمل فهو جعله في كل مكان من الاما الى سبطها من اسفله
 داته مال له ما يشاء ان يتناول سبطه الا انه عتيا ولهذا السبط يتوار
 بينا فتتبعها حسدا اذ ضرب الهم وبضه افعان من عتيا واثقل بغيره المخاص
 وصعه لانه ليس به روض كلامه هذا في الاعراض عن الوازن فقط ولا عن الذين
 لكنه يعتقد بها الاعراض عن سنا الذي اخص لاسيا با حتى يصير ذلك
 القول فانما في هذا الوجه ان يوجد سبطه حقا فيه ويبرون انهم على هذا الحال
 معون اولئك اعطى المانع مع ان هذا المانع ليس نفسا التي في سبط
 الانسا كائنا وهذه الاثقال قد كانت كافيه لاما عهز ان سر صوا القيد
 ان ينسلون لان من هو هذا الذي كان ما حصل به اذ ساطه الاطلاق به
 الصعه الضاد هذا الما ليس السكونه كساع المستحق على امره اذ كانت ذبا
 والاعراض من سبطها السوطه الما اخر غير هو لكنه مع ذلك قد تم موت
 اخر موصيا له تميز في هذا الوجه بالذي يصوت اكرامه بالمرحون
 ويحولم التميز بتقديمه بقوله من بعدكم اى يسيل ومن يسيل بقول التميز على
 وهذا الخط فالذي يوجد عدله خطاس يسيل الى الامن وقد وعدهم
 مع هذا كما احرى لانه قال من يغفل بينا امرني بياخذوا من
 ومن يغفل فبالعدله امر اسان عدك يسعدت اسان عدك ولم يكن
 في كلامه السالف قل هذا يقول على الذين لا يسلمون تنذير لانه في هذا العذر

س

من بعد منعا غير انه وولي عظمائه بهتم بهم كثر ما مال على سبطه اما القول من
 قبل جانا ومن يتقبل انشا عدا لانه استسنى بقوله ما سبي واسعدك وهذا
 فساد هو من يسيل الوارد اليه ليس لا حله عما به عليه ولا من اخر من احسن
 الا اعراب العائنه وكذا يغفل على انه اتاني واشار على عدك ساخر فزاد
 وراى رجل عدك على مثال التواتر الواجب ان ياحد من يسيل بينا او رطبا
 عدا او على حده الراب الذي وقع في القليل انا من وهذا بقدره كره بولس
 الرسول معان حتى يكون فضيلته لعدو لو كانت لغيره فله او انك لغو بجز
 ثم لا عدك احد السائر بقره مال بوس على انا من فله الا المعنا فاسا اذ
 عدك بولس جعانا انه ما يصم بوايه لانه مال على في موضع لا يجهه كمال
 نيت عتيا ولو قد جع ما ياره فعدك لك سواب هذا لا يفي من احكم القائل اجوب
 ان بعد العواطف فبما اذ اعرب ما رعا طبا استا الى الما ليس ومن لستك السكونه
 كذا لاه امر بكانه اقواله هذا انهم غرا فز بقوله ولا ان القائل سوا
 احده وراى ما رساله يا هير لا يكون غنا وراى سوله اياهم لسا لا يكون
 دخل من يسيلون بهم وراى ما يتقوا اياهم اياه وعجابه وجاسا ما ياره او
 مال الذين يغفلون بهم بغير سلامته عدا الذين كره ما وسادس سريره على
 الذين يغفلون بهم سواي اصعب من سواي سديم موصيا بالظهاره الذين
 سولن بهم يغفلون لاه ورايه وراى ما بعد اهل غرابي عدك وتاسم
 لاسا لغيره عدك ما ياره صورا من الدما وعظيما بكل صغر من الاصاب
 منه على اعراض كذا يواب سديم على من يبر تان سبطه لاجل كبره
 منخضت بديانه عايد من الحرب والمنافة بعد سيات لطفره كبره
 ملا بنفسه ويصع له ابواب منزله ثم

بجز

س

ولعلك تقول ومن هو الا ان ذلك هذا الحال لاه فانزل لك لاجل هذا السؤل
 اسأل الى قوله ما من غلبه وبني وعذك لتتلا انه قد ريت الموت ليس لربيت
 التوايه لكنه انما ريتك لغيره ضابته لانه تباها في انسا ليا وعدك
 ولا يدين وفي موضع غير هذا ما يرا فاقبال المطرحين هذا ويرعنا الذين ما
 يسيلون به لانه قال اذ كنت ما فعلت اجسا با واحد من هؤلاء الذين في
 فعلته ذلك كبره ويقول لغيره خلاف هذا القول الذين احسنوا اليهم ان الوارد
 سبطا وان خفاف ما اذ احكم طمره هذا صوته فورا اسانا فاطم مواك
 انما اصرا هذه الشر بغيرها اما لك انسا تراى نفسك بغيرها وسدا هو
 سدا بغيره سها مكن اسيا واوجدها بما يندعوها على الماء نفسها

حاكوا ففرج وجهه عظيمه وحاجته الى طعامه التي تدعو الضربة اليه صادقة واجبه
 وتبرك ان الدرس ينهيك في اذن السائر نورهم وصبرهم وشغلوا اسعدا
 باطلا مديونته باحدك منك صلاب كبره ونصرته والذين يحلون المعارك اهدت
 حاليك : تسير الماحنون سلكا ترسلهم باسم الكلام وعما كونهما ما حذر
 اجبره كذا الما كذا ولا يبول الكاذبه وادافضدك فغير محتاج او حرا يانه مسب
 شاككرو ومنه فيهم المرف والفتح عليه سطلانه وضروا من السنام والجزن
 وما تعذر في ذلك انك انت طالع عقلت بمطباته من ذلك اما يك منه
 لا يفرق هذا القول بك بل انك عدا كن رافد الى المطول ان كنت تويك
 من الاعمال اللامره الصديه وان ذكرب الى اجهادك في تكرار المواله وما سلك
 واهما بك الما جودات لك وصعها انزل لك اما ان هذه التي ذكرتها ناسب
 اعلا لا لكن الاعمال التي الصدمات والضررات والعيات المظلمه وسامه
 هذه الاصناف وما تلهه وهذه نحن كل عين عاين في السطال منها الان
 الى ما ما باللسان وقت من الاوقات انك سطل لسد اسرف الكوسم واد
 لك ما تنال عدا من الاعمال الصديه لا طعن على قريك لا سفل ليلك بل من
 لا معنى غير ان وعيوني ما عاينك لا عين هوان لا سطر على ما عاين
 السديه لانه يفت لتاخرانه كذا بتزيعه وانعه وبس التهم عماره هذه
 لا ان يسيوط الن من الاعمال اللامره وعطه لكن مع ذلك عامل في اعلا خفيه
 واد انك لاد ارحل بعير وتلت ابني احس عبيدك في هذا جدا معا فاصحا
 لسر هذا ضويه مرشاه بزمان عتدك طله وبرك ان خور عبدا وقد سفل
 هارا واهل سده حمله هذه الاموال التي حده كذا نالها ليدك وانك من
 ذلك ان حوته الى القوم ان يقول لك هذه الاموال بجاهه وعاطفك خطا مع
 احتمله ابني احس على عبيدك انك جميع المحمد واب سطلك وما قبل على انك
 الى امرك انه ما فاعلا لها نكبت قد مر من اومر سلك حمله في عيا ما سا
 في زلزلتك سكر اجودا من رش من الجزر سلك سارا با حاطه قالنا سوت ما س
 اخبرين ان بلومني على طالي واما اذك على عيا لك الخمسة واد اعنت
 اد اخطت اد اكتبه اد اخطت ما ليرك اد اخطت ما ليرك اد اخطت ما ليرك
 صفتها وهذه الاموال انما السديه بما لك من ان سطلوا لا كان لك لئس
 انك ما سطل ان تكونوا كل ما سطل انك لا سطله قد عطل في دله ما ليرك
 الا يكونوا فاذن ان يكونوا رحيم ولا يكونوا فاسد لان بولس الرسول سفل
 انهم السطاله بانوا لك كبره وبالس من لا يسل ان سفل ملا ليلك سطله ما سفل
 عهده القول لانه اساق الية واسم ادا علم العمل السالم ولا تستجروا مع انهم

اذا شئت العذراء مرق مما سنا فمصر كما كانا نتركه لان انه ارسله اليك وتكرار نقطة
 واب لم يرك ما اعطيتك منك مع ذلك شتمه ما كانك ما كنت تفضل امرنا
 تساعة بعثك فاشد كل من الناس فتعلم حينئذ غافرا فينا جسامه خطيبك لانك
 امهد عليك ان يهبنا في علم اخر ما خدمه معك كانت لك علة صا ليس يدين عن
 فقطه لكنه عادته ذلك سموا ما الذي كنت تفضل من العورة فلا تاف من شتمه
 من غاله عدله ما كتب ما له ها صعد الباب هو لستوم هذا لا يمكن ان يصعد في
 الا هنا تحكي لاد فويسل العذرا اليه وانا بعثه الانا الى ان تظن هو ما اذا انشا
 مع اساما معطيه بغير شتم فهو شتم من تظن اننا اما حاله سقلا لسواو كثر
 ونم حله بهاء فاما اذا انتكرا فيها فبلا ان لم يلبا ساو وعرف هذا لسانا
 ومدا في الصفة ايما وشي المصاح من ليل يراك وجدها لكن لم يصر بها ما ولسا
 حتى يفت العذاب الدغ من ليل ابا هو ونزل الملك المستفاد من الصفة ومن
 نركم بعد ربنا سوع المسيح ونخطوه الذي المدا لير ولا كرام الى اداد العور من

المقالة السادسة والثلاثون

لعمري ان لما ارسلنا نواي بعدة لك عمن وجرم فجه ووقا يعبر ليد
 ما اسر من به لان عند حصره هو ارحا حد الانتقام لما كان سنا احدنا من
 ان يدوا من لولاك تلامه به وما سمع وقتا في بس اعمال بسوه اعذله من
 من تلاميذه ما استحق نالما انت هو الوارد ام تظن فترك وتكامل ليل اليرسوك
 ان هلاي السلامه احبوا بونا الا انت وبعد لك اوسل ليس من بين الناس هذا
 القول ليس يحوي من الملك صفا لكنه يحوي نظرا وحده لان هذا القول يظهر
 حده لم يرا ما يتلو ذلك فهو من المباحات المطلوبة وهو قوله انت هو الوارد ام
 تظن فترك لان العايق اياه نيل اياه اليه من الروح السامع من الاشكال
 اشار به ليد جاءه الما من من ليل الان الذي سجد من ان كان هو اياه نراب
 جنان ليس هو وانا الحية فانك انت ما عرفت انه هو اياه معروفة واضحة
 فكيف تظن انه من قبل يصديقه اذ انما الحواجر على ربه لانه لا يمكن ان تشارك
 لا من اخر من سلك ان يكون موقلا لا يستحق السب انت الذي طلب لستك
 ان اخل بسع خطي به السب الذي طلب اسى ما ك اعزبه لكن الذي يسلط
 اعدا ما اكل قال ليد من نزل الروح فخطي عليه فقال هو السامع روح القدس امل نصر
 الروح بموت حمامه اول سمع صوت ابيه التي انت الذي صنعتنا تالدا اناسا بدين
 الما ان هو لم يمت امل بمول لئلا يدك ذلك يشق له ان يشق وانا ينبغي ان
 انفسه وان لست بالس الذي طلب الجمع كانه هو بعد من روح العذراء وتاد وان قلنا

مخطوطة
 5

المقالة السابعة والثلاثون

هو جليل الله الما لخطية الما لست قبل جليله اية او عت منه الا ان كانا نلتك
 مكنت تاد الا ان افصحنا عند كل الما من وشاع خبر في كل مكان ومن الما وانفص
 به اسوب وطردت به شياطين وحدت اعتلال اياك جبريل سلمها ترسل جنينا
 سلم به ما الذي جرت اهل تلك الايات كما بانا كانت خدمه ولعله وحدته ومن
 عود معلوم هذا القول لست اقول ليك هذا امر حقا الذي يكتب في ليل
 انك الذي كادت به قتل اصحاب الطلوس به ما من الزينة مدينته ما يظهر طريق
 فلا تلة ولعل كانا ولعدا من الناس الكثيرين ومن الما فوضي حقا لما كان بعد هذا
 هذه الما من انه ومن اخر من عمن اننا شككنا في هذه الما اسان واصحا
 اريد احوال ليد مرتا ولا اسعدين مسجلا لان ما بشاع لاحد الناس ان كان
 ذلك القول انه قد عرفه معرفه بينة وصار يسب حبه واعفاله وفر حرمه
 لانه ما يرفع من هذه الما انه سخط من وكان توقعه ذلك لما كان اس من عاذته
 وهو ليرت لسان لانه لولا انه كان سوبا لهذا الما كان اظهر شجاعه في
 عذرا الذي سمع كامل مبتاد سب كما الاساءه ولا كان مع يوسط مديته وبقيا
 ذاك الما صبا لئلا يحجر بما هو هذا سلم فقدره في يوم سنا سفت اذا انتروا فاجاز
 سيد يذلة الما من سوعه ما كان ما او فربانه يكون ما من سنا سيد
 من ليد اس كثرنا بعد رها التي تظن المسح بها فكيف استحق ثم اذ وجد ان لا
 سب به بغير موه على انه تظن على انك امة تبحر به وكاوا انتم ان سنا عليه
 كنه كيف ما اسما من محفل الما وقد اذ اشهادت هذا ليلها عنه محصر فهو
 زنا الذي حصل له من هذه الما من اياه انز تقا من رها نوما الى الخط من عقاله
 لانه ما كان مقتلا سب المسح ولا لاجل الما ما تذاره لكن اعفاله انما كان
 سب طعنه على المزوج الما بغير الما بغيره بل كان عرض له ذلك من ليد بسوه
 زنا ما يحون ما حثان تدا تخطي لانه طبا به ما ان تلبس هو هذا لا يستحق اذن
 اعدا ما جبريل الذي ليل هذا لا يستحق ان يرا من بوجهه ولا من ليل حفر
 منه ولا سب ولا الى اسان جاهل معنوه مزاحم ما تقبل فيسفي الان يورد انك
 وادام لي ليل اسل ستمنا حكا لا لا سيد بوجهه كما لا يراون في عمن ما سوع
 زنا هو واخر في كما كان يسب اليه حق قد استخروا على حبه له وذلك
 اعدت ما نالوه ليل هو لا عمن نالوا ان الذي كان عكس ما يرا الا ان الذي
 شتمت انت له ها هو يدين وكانه الجمع التي سمع به يتفطنون اليه وقد قيل
 اسال صلوا لئلا سيد بوجهه ريت مع الما من ليل التطهير وهو ايضا اقربوا
 الى سوع زنا نالوا لاد انهم والفريسيون فموم كيم يرا ليد لا يصرون لانهم
 ما كانوا عمن من كان المسيح لكنهم يرون انه انسا اسادجا واستشر واين اعظم

[illegible]

قبل سنين هذا سلفنا حاكمكم وصفا على المصالحه والنعمة الى حاكمكم بنينا
والله صلي الله عليه وسلم ما به والبراع عنها وانما لا نغفر هذه الحيرة كرا
لان ما دعوت الضمير وان ورد ما لا يمانح لا يعمل معا لما طوله به انما هو الذي
اعظم من ان يمانح الانا كذا استعمل هذه الاقوال في زمانه وكيف تكون هذه الاملاك ساغ
ولا على كبر من اننا انما هو الذي لا يمانح على سبط ادا ان يورده واسمنا اننا
هذا على رايهم ما المصلحة من معرفته كذا فتعني ان نسمع اننا اقول فتقولون اننا
لمسا سبطنا اننا اننا كذا اننا على اننا احسن من هذا الكلام بالصالح عليه لا يبرون
لقد الحق قال هذه الاقوال هي اذ اقول الحق من هذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
الموت في اوفى وقتها يا اخوتنا لا يكونوا صبا في معارككم انكم كذا كذا كذا
الزوجة وده كذا كذا انما هو من يعرف في سره وبعد اسكان العز كذا كذا
والعقوبة لانه يدعى من يعرف كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
انما انما انما كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
استان حسنة او لا حسنة فندعو اننا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
غير ذلك اننا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
محمول فاننا نعرف اننا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
فيه ما سلف كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
انما من كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
عقبا اربع الا اننا مع ذلك مناهج على اننا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
مع ذلك ما استعملنا عقابهم ها هنا ما راجح انما استعملنا عقابهم
هنا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
ما تاسوا ها هنا ولا مشا من عجزه ولعلنا نألفنا اننا كذا كذا كذا كذا
من الظواهر ما مولى كذا ما ظنوا اننا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
بالسهم لانه ما طلب منهم هذا الاعتراف لكنا نطلبهم بالاعتراف
يعبروا الى الصادق لانه قال الرث الاله هو رث واحد لاله المعنى
لندعوت لانه كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
السلطة وانما كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
هذه المعركة ما طولوا اكثر من ذلك لان في ذلك الوقت على ما سمعت نزلت
بمرك الانان غلاصه الى يعرف الله فقط والان ليس بحريه هذا ملكه سبحانه
الى معرفته المسبح ولينه المعنى اننا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
والان ما يتكون من خطيتهم حقه وعلى هذا اننا كذا كذا كذا كذا كذا
لان الغلبة في ذلك الحين كان ملكك عايله فقط والان فاعيا من اعداء حلا

وفي ذلك الوقت كان صق احدا وما الطمنا امره ليت امراته يجلب على نفسه
نعيا وانما منظره يمين ما سفتين رجبه عليه عقابا لان محبت زبادت
العرب الان محبة كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
الى باق وسن اننا على كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
يوتن ويطمنا ويطمنا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
وقت القامه فتقولون الى معرفته وسيدون له نومان حذفت هذه القول اسعد
من ليس الرسول القابل ان كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
ولا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
ولا سيما من سقعه مستغدا من ملك الطاعة لان الاله اعز من ليس هو من
انما حالنا الى كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
فما عدا عدا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
ما عدا من كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
بعد من كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
احدا في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
موسى الى كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
والعقوب والقطر والقطر والقطر على كذا كذا كذا كذا كذا كذا
هنا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
لعلنا ونفعه احدا الى كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
النسب والموال الى كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
نزل وورده عساه واسعدوا من عدا والاضام وسيدوا الله وسيدوا الله
لمر بعدا ناله يتعمول ما ناله كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
في ذلك نال سرب وكذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
انما اننا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
العامات عقوبات ونعادي اننا كذا كذا كذا كذا كذا كذا

نار الذين كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
اسمهم ولا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
عنده ما كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
حربا على كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
هنا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
تدعوا وانما كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا

ويفتحتهم ولا يجمعها الله البتة فلو كان من هذه الاثر لم يفتح له ان يقول كالمثلون
 ان من لا يضبط عن المكر بالعصية المحرمة عليه فليق به الان يضبط عنه ولا في سلبه
 المأمورة لان الذي يجمعهم هذه اربعة هي: ١- ان كل من عاد بهم ان يردعهم القوروش
 المعاصيه في هذا الوقت اكثر من اربعا عشر المصريات الذين لم يردعوا احدا
 بعد سنين طويلة. ولذلك يقول الا ان الحروب قد عطلت واعطت واولا لم
 ظلموا به بل ما قول لك لا الله. ولا ان معاركهم لم توضع لنا ولا ولا لك
 كعنا بل انكم المماثل قد وضع لنا اعظم كدنا والذين اقتبوا انتاب عطية بحسب
 ان يستنعموا بحرية اعطى من الحروب ما وترا به معونه ليستصعبه. وابكم
 مستنعم عليهم ما يعرف المخطوط المأمورة به يستظهر وركبا باحبها بحسب
 العقوبات المرددة. الا انكم المعاصي يولد مع هذه الاثر لا اعمد. بل
 احدهم امر بحكم الله المصط. اذا اخطى محققا ما عاينها ما كان الصواب
 من قول له انما يقول ان ذكر كذا في الكفر حتى لا يسبوا الما تعاقب انما للركوب
 قد ارجع حل ولا من كذا مستورا. انما كثر من اجمعنا. من اعلا
 ان رولا لا لا لسان در صيد في مجلس العصا عمده يستصعبون هذا حكم
 ويعملون هذا الاثر. وهذا النفس الراس قد اجبر في كل من سلبه ارجى
 اكثر منها بكثير فاصطبر هو على صيد واحد فقط فاس هو اخطر المنسطة
 لفره الحقة انما عاينكم تفترون ان اذ لا يحضره منه واحد لفره
 فكيف يكون الان انما اذ ما حكم فيه ولعمري انكم ما حكم تفر على غير ما
 حكم عليكم باعياكم لخاصا اذ اده بصير من اجزى لا يدركه. فحذر ان
 بغير حكم العدل. ولهذا السبب اذ امكننا على اس عينا. يستفهم المثل كذا
 بالبحر لا تستصعبه واد احس على دوايا باعيا باعظ مصريله كالاس من جمعها
 هذه المثل فبا عايناه على حد وما نصعبا في انما طرعه عرنا ان هذه
 الغصية قد عرفت ان تكون عاينة لا يردو حلا خطا استوجب لرس
 وستين. فكثيرا موفقه لسان كثره وكثيرا. كثر عن خطا الاخرى سلبا
 ان يدكر دوايا عاينه بجاسها على سائر اسرار القران عدينا كثر من قوروش
 له والذين هذه الحال الحرة من طائفة بطايله جسد المسج ودمه يجر من ذلك
 اذ اذ كثر اكل المعاني الماس ان حسب ذلك ما يله لا كذا انما يما سا
 وانت قد نزل المسج بعينه وقد جعلت مطالبا بطايله دمع سلك وذاك
 المعاني فاس وللمرارة العرايا ونحن ننتقم بايده طاقه وما انجب الدين
 لمردعوا حوتهم لكونهم ويستنون عليهم سموم حركه ما مال من سلبهم
 طعناهم لان كل من لا يراهم فخاله حلا صالهم. ونسكركم من القنيات

كثيرا من المصروف والمخاطبون باليسر لم يردعوا من قائل الماس ومن باقى القوروش
 كذا من بعد ان يصرها احولهم من كثرهم من يردعوا الى ما يجره ولكل من قول
 لا كان ذلك بعد هذا القس. فابول لك الا ان سرك لا كان ذلك اذا اقتنيت
 عدو بها حشدا كان ذلك وتذكر هذه الما قول التي قد بليت واطهر عيشه
 موعده بصرك كبرك حتى لا تطرأ حقايات اهل سدوم حتى لا تسكن مكان العمل
 موعده وصدا واما من والى ما يما عني لا ينادم المسج الامناء فهذا هو اصعب
 الخراب كلها واسترها. لان جهنم ان كانت مظهر عقدا ناس كثر من
 النصارى بعد الاثني الياسات الكف عن ان اجب صبا خا متعللا ان معادمة
 المسج اصعب من كل جهنم. وارهض غوا. وكما انكم ان تعتقدوا انما اعتد
 هؤلاء ما يما على هذه الطريقة بطمس من جهنم. وستتم الجرد من المسج الذي
 فذلك فلما ان محلي به يتعد ربا يسوع المسيح وتطعة ذلك له الجرد
 .. والله الامن واما والى الله هو انتم

المقالة السابعة والثلاثون

ويعرف من هذا ما يتبادر بوجهه في كل من يما سارا
 الناصرة شربوا في كل اربع سنين من حتم يندرب
 في كل سنة سارا. اما انما انما سارا سارا
 في اللوحة ولما اذ ارجع من سارا سارا
 من بين المعمدان ان العزم في تلمذكم بوجهه لما كثر من قائل الماس
 انما من حاشا على ما يشق وتفتق المصروف لغا انصافا فوجب بعد ذلك
 ان يدركوا الانعام التي تباها الجمل الحاضر لاد انك التلدين ما توهها
 في عملها منكم ما تباها منكم. الا انما انما انما من سارا سارا
 سارا واهما سارا كثر. لانهم ما عرفتوا العزم الذي به ارسل تلمذيه
 وفي لاسه ما جرك ان يكونوا كذا في انفسهم وبالله ان سارا لان تفرق
 سعد تهادت هذا سارا. وزرع ابقاه. ان كان لعل الوارذ او اخر اربي
 لسيرت هذه الاموال منفسا ارجع فاسرع يجرى ما جعله الجبر ان
 من غير انراه لم يقل انواله الا انه اظن وجرا به ما كثر انما من سارا
 على احدهم ما سارا سارا كثر هذا تباهاها. اسطر كذا في طم
 واسرع هذه المسج عنده لاس بعد انما سارا سارا سارا
 للمعجزة وان سالك فلما طم بعد سارا سارا سارا سارا
 يفتكر الجمع ولا يورد الى منط البيات فتمت كذا اورد حل الامكار

طوس في سرق يقولون زمرنا لكم بل وقصصكم لعلنا نعلم ما نواجهه لان يوحنا
 بابا لا ياكل ولا يشرب . وقالوا قد حرموا سبطا من آحادنا الاساس كالأغذية . فقالوا
 ما هذا اساسا يقولون ولهم شرب صديقا للشاربين والخطايين . والذين قاله
 هذا هم معاصي . وانا يوحنا كل ما هذا في طريق صيدا لا خريف . وعلمنا اننا واحد بعينه .
 كقولك معركه صادين يريدان صيدا . فبفتحنا من الحي صيدا اصطيدوه
 مامولا ان يصفوا في معاصيها في طريقهم فبين كل بينهما قطار ذوق الى حدك
 الطريقين . وانما سابل الصايد لا يخرج حتى يبعث على كماله في احرك
 الطريقين . وتاخر الى جسنا الماسك كلف ينهت الى استعسا انصهر ويدهته
 هذا الماسك الحب الناس العليق . ولما انخرن من هذا الطريق ان زمرنا
 يوحنا هذه الزمره من اسد اعمر معي تكون احوال التي يقولها لعلنا لنقدمها
 ولنا ان يقول هذه الطريق . يقول له . يدسك هو يلزم سلوكا نحن صام راين
 بونا . وكان في تعذيبه ليس بتلك مومعا يسد له راسه . الا انه اخترع على
 جهة اخرى في هذه الطريق بعينه . ودور العايد منها من هذا المعنى . ولعمر
 ان معنى ان شذبه السالك في هذه الطريق يدان بان السلوك اياها .
 او اعظم من سلوكه اياها . كمن يوسن في السطحي جهة اخرى . فيقول ان يوحنا
 مظهر فعلا . كمن من فعل طريقه . وعينه لانه قال ان غل يوحنا ولاه وبن
 وهو اعني رسا . ففعل السالك التجاد وله من لانه ومن عاينه . فترك يوحنا بين
 فصله من صومه . وها هو في طريق صديك الطريق . يخرجه الى ارباب الصاين
 وباحكامه . ويشربه فيسقى ان يقال اليهود هل الصوم جديد . فديك
 يجب عليكم ان تعلق من يوحنا . فتمسكوا . وتعدوا الانوار التي باله . فانا لوله
 تلك كانت قد اسما لكم على هذه الوجه . وقد تم الى سوع . ولتقولوا لهم
 صعب يعمل . فتدوجب عليكم ان تقبلوا من سوع . وتوسخا . عندئذ لوله
 عند تلك الطريق . لانه اقدم بكل طريق منها ان يحكمكم في ملكه . الا ان
 حاكم بان حال وحش يغور الخلق . ويزيد الطريقين كلتيهما . وانما به ادا ان
 تسلكوا الى الصاين من الذين لم يصدقوا . لكن السالك انما حصل الذين لم يصدقوا
 لاننا اختارنا . وتيسر الزمان احدا من الماسكين . فمع خدي . وبعينها .
 . حسب ما به ولا يختار ان يدع خدي . فتعق بها . مثل القول انه اذا اقتبل
 انسان هتيا مستبشر . ليس بتسلك اسانا فقط . مستفلا . وادامدج رجلا
 عبوسه . ليس يدع خديا لعلنا لان شفا . ان يحقق هذه القصة . وتلك لعله
 المعني قال هور من انكم لم ترضتم . ومعني ذلك هو اني اريدكم العيتة المظلمة
 الراخيه . فافلنوها . واعلمنا انكم لو واجدتم . وكذلك هو ان يوحنا ما رسته صديقه

فا اذعيت اليها. وليس يقول ان ذلك استعمل تلك الطريقة. واما استعملت هذه
 العينه. لكن اذا القصه كان لفظها واحدا. ما كانت الطريقة اللاب
 ما رايها متخاضدين. لذلك ذكرنا الانعزال الكائنه منيها مشاعه. لان الغرض
 في سلوك الطريق المتضاد. كان من موافقه زائده تاخر المخرجه واحده. واما
 اجتماع ملكيه فيما بعد. ولذلك استثنى بقوله. والجمعه حقق عدلها بنوها.
 ومعنى ذلك هو ان كنه ما فلتت به الاكثر شاع لكونه يكون فيما بعد.
 وهذا القول قد قاله النبي في وصف امه. لكونها حقق عدل في انزل.
 لا لاله اركان ما لم نعلم اكثر قد استعمل من علمها به ما كده لا يعلم
 الكاهنه منه. حتى لا يستعمل المرد من ان يتوخوا. واطل من تتحرك عاد زولان
 ان هذان المتناقضين ظاهرهما محتملان. فلا ينبغي ذلك فاما نيلنا غير
 ضعي السامعين. اذ جنزالي الذي يقول لمتله كثيره قد عدت ان لا يظن
 وان يكون مقوله لمتله اقل من مر. لان هذا القول اكثر من كل شيء حقا
 لا همامه. وتاخرت اليهم قد اضطررنا جميعه اخرى. اظنر مساده. لا يظن
 لما تالوا عن ربحنا انه قد استثنى ظاهرها. ما تفرعوا عند قولهم هذه. فليظن قالوا
 هذا القول فيبينه ربحنا. الملك انما اضداد طريقه ربحنا. وعلى هذا الوجه
 عتوا الى طرقت عاب اجدها الامم انما تولى الشين نصف من ابيهم صدر.
 مسته اخرى كسر عظم من هذا قوله. ان المتارين حققوا العدل لله. بانتمنا
 بمورد به ربحنا. حسدا. اهل عدل. حين جعل اهل الملك. حين الظهور
 كسبا ملوه من اهتمامه. لانه اذا ما استلما غيرهما ووجدنا لهما. وهذا اكثر
 من ربحه اباه. لانه اظنر قوله تعليمه. ومن اياته اجترحه عليه. والى
 علمنا على هذا العجبان بعينه. غير ما بعد ذلك. لان السيفان ان اسوع عصب
 من بعد الملك التي كانت صانوا به الكثير. لا يظن ما تولى الى الابد. يكون
 زب. لك الوبلاست صده. حتى يغربا نهما كما هو هذا الحال. المرد طسقتهم
 ذكر اسم مدتهن التي فيها بقوه الله المحمده من رسله. لا يرحبت صيدا كان يظن
 والروحنا المصلين في رسله. وان القذات الحادنه مصلوا كانت حاربت وعمره
 في صوره صدها نأربا ناسم ورياده. لكني اقول لكان حور وصد سكب في يوم
 نصا اروح سكا مواب. اكثر من المستطاع الى السه. مستطاع الى السه. لان النور
 انما به نيك لودات حور. في سداد لكات قد يدعى الى الابد. لكني قول لكم ان ارض
 مدوم سيكون في يوم القضا اكثر راحه منكم. فاستثنى منكم سداد المرح على سلطان
 الاسسه. لانه استثنى بذلك سكا تلهير وقره. لان ربا اعظمنا لرد لمتله
 اذا استبانوا المصلين من المتنا المرحودين في عصرهم. لكن يكون مع ذلكا اثر من

لننا الكائن في وقت من الزمان ختاً. فعلى هذه المهمة ينشئ المباشرة في موضع آخر
اد اوجب الحسنة عليهم باهل نيتوك ونلكه المحنوبه لكه هذا عمل المباشرة
احكام الانصاف وما هنا يجعلها بالخطيئة. وهذه المعنى كل العمل من اكر كرك
ونزيرة اعجاب الحكم هذا يدعى من حرم بالحق وكذا لك قال لا يرضى لكم بكافة
خطاياكم حقت العدل لا هو لك وفي كل موضع يعبر من عذته كنز
في العهد القديم وما وفق قوله عندها الموضع. نكته اهل الخزي عبد الله
انهم تقاسون تقاديب اصعب من تقاديبهم بسوء واهل صوت فزده انهم
يستفيدون من ما في الخياض من دمه الشفا عليهم من نوحه اياهم

فاد اسبق عن هذه الافا وان انه ما حد العقوبة للكماد ووجهه ولكنه قد اوجب
معهم عتبا عذابا اصعب من عذاب اهل سد من اهل ليرسل القيا الوارد من المنا
حب امر من غير الفسار وذلك على جهة الرأب حال ان اولئك وان كانوا قد
اخطاوا وعظما استعادوا للشرية الا انهم كانوا بنيل استبرحه والوجه وجرح
بعدهما من حرم بل عدس خذلا فلا يغفونه تكون موقنين ادا اظهر تاسقا للساوه
هذا مبلغه كسرا واعلنا اموالنا لدى المناحيث واعلنا دون ادا اسما
نوايا واولوا بقا اسما بعلقتها دون لغيره لعلنا لعلنا لعلنا
اعبا هم لا نال اهل هذا الفرض فاعلمنا انهم لعلنا اذ كانوا عتبا ما في جوه
الرسول ان اذ ان كلام بولس الرسول واب ما تنفي اليه هي ما نادى بوجها
واب ما تنفي هو حتى تعيل معي ادا اكتب ما قد املت رسولا ملكي يكون انا
مفترجا لما اولفهم اسكتنا ان نصف الوسخ والطين من ادا ان نعتنا
لان على جود ما بسد لوسخ والطين ادا ان جسا وكذا لك لا على الرأب والاحاد
العالمية واحكام الظالم والكلام في فروع الرأب قد سمع نعتنا اصعب من كذا
واليقا يقال انما اسد قطع وكذا سمع ذلك عمله جسا لان اثير صديق
هذه الاما ديت يحصلون في اسما عزم ولا وهذا مقدم على ما الاقصى بهما ومن
على تاطي اورشليم ما يلا ناكلون بل يسكر ما سلوا لك فخر لا ي يحصلون ان
نصطدوا على هذا العالم من ليس كلامهم فقط ما انا ما الهو والفرق ما نال ان
سكروا صحت هذا كثره وبيان ذلك ان تلك المعاني اشتد كراهه من لك
الاضرار واصعب من لك انكم ادا اسعفت من الاغاف ولسنتها من كرهها
فقط بكنكم مع ذلك ادا اسعفتها فنصكون ويدكان حيا ان ترسوها
وتفهموها فان كانت هذه الاما في ليست مرفوته عندك فاعلم ان هذه الرأفة

وما ايا تنعده وهو ما يقال لك اسر فقط مع الذي يحركه اكل الضحك الا انك
ما سجد لك واغرتك في ان نكره بكمما حزمنا كسلعه ومع ذلك التراب
الذي كسنتها اهل بلد قلاطيه فوعدا ان تكون هو لا منها نف وان تقبلنا
اسال قواد لكانة المدينة وتفعلا بها. وستدعي جماعة الذين يلعبونك
لعلنا اربلا في اساعهم وعليك ادا بطو سمعك لفظ قبح تغربه
ساعا كثره. ولو على هذا العمل انك ولو فعله امرنا او س كان من تلك
نواهد العمل مسه لك واذا عاكنا اسر عمت قمتهم ثلثة اطن منوها
الماظ اغايتهم الفضة. فليست ما نعت من علمهم فقط. انك مع ذلك مرج بهر
وجههم وما الذي يكون عديلا هذه البهيمة. ما نعت انك ايت ما نطق من
الانظر القصصه اقول لك وما فاديك من استماعها. واولا يقال من ان يكون
هذا بعينه واجبا. لا لك لو كنت ما شطقت بها لما كنت ولا ادا اسر بها فخرج
لا كنت باد ربح من حرم بل تقديره الى الصوت الذي يرك وتل الى ربح ادا سمعت
عديس وما نزع وتساو لك وعلى حسب طوقا انك تقول لكان ان يقاها
السل في ذلك لا لمست ما عتقت ما على هذا العمل في الكلام المبع لك. وان شئت
اسر لما اوضح اليان انك ما نخرج نكنا بذكر اقول القبيحة. فلا خصم ان
سمعها لا لك من كفتير ان يكون افضله واب تترتاب في هذه الساعات واستند
في تتر اجتهال الاعراف عن العفة. والحكم والاعاف والماظ القبيحة تتك
نكنا مللا لا ن علا سمعها من سمعت نعتنا هذه الاوضاع. ونقتطع
سعر مربعة عصفه لا نيت سمع في هذه الساعات واستاها ما وماندع من اما نوري
الى الرواية ادا جعلنا هذا المكر صاعنا وملنا. ومن ذلك من لا تون لعلنا قد سمع
ما دله بولس الرسول افرحوا من كز وباننا افرحوا بالمس العالي حتى كلك ان سمع
بولس رسول حتى تنج احاسا برزك ادا اكتب نكر كل جرح من ذلك المظفر
انما دعت الى ماها. ليس ذلك فعلا كجها عظما. واليقا يقال انه فعل سمع
مع كذا عا في ماها في سيطر ايت التي شتمنا محسنة ونعتنا اها لك
بحرس وما دله وكانه نكنا. وذلك راجع ما نعي الى ان نكنا انظر نكنا انك
واسا لك ان كافة الجاه التي تدينك تلك كذا لك. لا لعلنا القبيحة بالانظر العك
حيث سمعها كل سكر وديها الى سكره. واليقا يقال انه ما يحبسها الى نكنا فقط
لانه عملنا في سكره. والاقوال ان لو ليست موقله لرفعه استرجع عنها اوتدها
والاقوال المردولة ما تنكنا لك سمعها. واناس كثير را سمعوا بعدد من القامه
وباعسوا وجدنا ما وامن الملاحة ولا اهلنا من مومنا والمبتليس هو سمعها
وانما الخطه تصنع نكنا واسا نكنا في تقديره التي لا نكنا ان سمعها. وان يقول

تشبيه احوالها بما احتملوا هذه المطبات لا يتم ما يملكونه بينه وبينها
 بتدبيره من غير شك خلاص اثنين في الوجه اذ ست ان فعلت عيشه شريفه
 ويحتمل ان تقول ان موادها غريب اذ حصرته هذه بك وبابا الذي من حضوره في ضربه
 ما قيل لك هذا الحضور ضربه اعظم من الحضر خسرنا وهو ان معنى الموت باطلا
 ومرايا وان تسمى باسم اخر في كتابك ان كنت انت لم تضره فبجعل انسابا
 غيرك حرمنا في الحضور هذا لك كيف ما تضررت اذ سبق للعالمين الى هذا الكتاب
 لحضوره ولا يجوز ان الساجر والبلاد الراف والاشرا وانزله. وذلك المصنف
 انشأه فيه كلها. سيقول على الاموال الكتابية منهم الى ملكك ان اده
 لم يضره الباطل ولا حصر العالمون هذه الامعان وكذا ان قد حضره في نفسه
 بقا يومه نارعا لم يضره هذه الجهة ان كتب لم يضره في عكس ضربه وذلك هو
 لكنته. ستتذكره عن مات صعبه على هذا ان اخر من المطارين ومن
 الذين يحضرون في تولد من هذا ان كتب في عكس ضربه في عكس العوالم في عكس
 فان كنت الان عكس لكنت به ليس المطر هذه المناهضة تكون اذ في هذا
 فلا تقاين معاديات غرابه. ولا تجز عن حجاب غايه من انهم لان اعتدرا واحدا
 ان فعلت من اولها بالان وان كون بعيدا من الرأيه البصرية ولو احدثت
 ان فعلت من اولها بالان فانا على هذه الجهة نسمع بله كثيره اذ لا نوسا
 فطنتنا ونعنت عشتا الحاضر بعضا ونستفيد النعم الصالحه ابرقها شرفت
 رشا بسرع المسبح ومطعة الذي الجود والبر الى اباد الله هو كل ما امين

المقالة الثانية والثلاثون

في قوله في كتابه اوجب بغيره وقال في كتابه اوجب بغيره
 فانما اوجب بغيره في قوله اوجب بغيره في قوله اوجب بغيره
 هذه الجهة كتاب المسرة وكتبه في قوله اوجب بغيره
 ارايته بكم صوف يستفيد هو الى الامان به او لها بغيره بغيره اذ
 اظهره معطلا محيا اوجب ان الانوال التي تافها اكلها اوقله لتضيقها
 وهي التي اوجب بغيره في قوله اوجب بغيره وتاسها بقوله ملكوت السموات تعصب
 والمسرة في قوله اوجب بغيره لان هذا العيب قول من يستحقه ويضعفهم في
 الامان به ونالها باصباحه ان الاشياء كثيره تدركها لا تخرله هذه اذ هو ان
 هو الذي تقدم الايدان به السرايا لا يسه. ورايها انما حاد ان الاعمال كلها
 الى كل عيب ان تكون منه فماتت كلها حين ذكر نسل الصان وحاسها بتدبير
 الدين ما انزله من اراعتهم اياهم وتوفيله عليهم بالعقوبات العظيمة وسادها

المقالة الثالثة

سكاه عن الدين ما انزله لان قوله ماها اعترف لك انما انا ما اشكر لك
 ما اوجب هذه الانوال عن حكا وتبها. ولتأيل يقول ما اوجب انتم في قوله اوجب
 وانتم لم يبرموا قوله هذه ما قولك لا الله ما يفرح بذلك ولكن هذه طريقا فاضله
 في الامور الدين لا يبرموا ان يتلو الاموال التي قولها ويرضونه لكرام
 جودا عندا استدعا به اياهم افضل مما كانوا. لكنهم اسبقوا في ظهوره فيها وتواضعت
 حرمهم في اسمها هذا والسرف اليها لان هذه الجهة تقرب ان صبرا الذين اصفوا
 فيها شديدا عظميا لان كسفتها لم لا سرف للفرح. لانه هو هذا الضرب من هذا
 يعنى عمله ان يتخلى على الهدى. وليس يفرح اذا هذه المعنى. لكنه يفرح بان الاقبال
 انى ما عرفها الخفا عرفت هولاء على صبرها قال بولس الرسول اشكر الله لا في كل حين
 بل في كل حين. فاعلم من سبهم فليس في الرسا القلم الذي يعبى به. وليس يفرح اذا
 ولا بولس هذا السبب ما يفرحوا في هذا العظمة. لكنه انما يفرح بانتم بانتم في هذه الحال خالم
 وسعوا بواجب هذه في تدبيرها والحقا طابا اعتقد في الكتاب وانتم سبهم وانما
 مال هذه الاموال ارجاء تلاميذه او في نشاطا مطهر الصاوين فليت مواهبها وهي
 المذهب الجواب اولك ثمتا. وبقره لك ان ليس في الدين قد امتلوا الحكمة الصادقة
 لانه بعد الذين قد نظروا انهم قد اسلكوا هذه الحكمة من تحتهم في العظمة. وهذه
 المعنى ما قال واعلمها لها ماء. لكنه قال في اطنه لاطفاك بعضا لطنها العادي الصنع
 السادج من الشر واظهر بذلك ان هولاء ليس لهم مواهبهم هذه المواهب تمتص
 ارجاع الواجب بقوله. لكنه من مع ذلك انتم استتموا بها على حقه الواجب
 ومرة سبهم الانوال الكمال. ان تحتب التعظم وان ما نل المستحاجه من الشكر
 ولهذا الغرض ذكر بولس الرسول هذه المعنى في قوله اوجب بغيره. عندا ما كتبه هذه
 الالفاظ. ان كان احدكم يظن انه حكيم في هذا الدهر فليحرج حق بغير حكمة
 لان على هذه الطريقة تنس نعمة الله. تدبر ذكره. فان قلت فلا شكر لانه على انه هو قد
 عمل هذا العمل بمسكنا معلى وبتمسك الما به منظره حته الكبريا. انما ذلك لشكر
 هذا لشكره لان هذا السكر من عبه الكثير وسبهم انما كان ما حاروا به نفسا لكتنه قد
 حاروا ايضا عن ابيه لان هذا النوع قاله لتلاميذه لا لتلقوا الالفاظ القريه للالكلام
 مسهم من عله من هذه الامور من من هذه الاقوال ان له شبه شرح هذه شبه طعنه
 الانسانة بتقديم على فعله فمسة آية. فان له هو ان شكره ويفرح بالآتين ولا به
 ان يرى ان ولا به يشكر هذا التكره من سبهم فليس في هذه حرمه انتم منكم الى
 لانه قال على هذه الجهة كاتب المسرة فذلك اسم بولس الرسول القائل انتم اذ
 هذا وان سالت فلم اعفيت عن ذلك اوجب حجتك اسم بولس الرسول القائل انتم اذ
 طنوا طنوا ان يتبينوا عند حرمنا خضعوا العمل الله تبارك اسمه. تعطن اذ كما اذا لا

لانه نسل منه كلامه ونسل جهاد انة في كل يوم ينحصر في جهاد ورسوله وبعث الله ملائكة يترقبون
 اغتصابه ولما يهرج اساقفة ما قد اعتدله وهذا صبيته التي زاعقته والملائكة على الذي يهرج
 روي ليس لملك عاروا لهم ولكنوا اخر ما نزلهم في حال نفسا لاثنا جعلها خفصة فاحه مفرقة
 وهذا المعنى يباغ لنا ان نعرفه من الرجال الذين وانا استخبركم متى كان عاروا الذي
 جيك احب فرج امره كان في ضيقه متى كان جعل الله يوردهم احب ضاقت احواله وترفع
 الى الله امره من فرجوا في الدنيا ويصعدوا للجليل فكذلك ما في سلطان العاروا الخالوات
 والاحلاف كلها خصوصاً الحار اللذ ما في في حالها لانها ان العرب الى بيت السورج
 صام انفع من المضي الى بيت النجك ولهذا السبب بطوبى السيد السورج المايجن يورده
 الطر المايجن وورث النجك احب عند قوله الويل لكم انما النجك احب فانكم تكونون وذلك
 على جهة التسلية وبارك الله ان يستأنف في التفرار ارجا فعلا والذين راى وتكررت في
 النجك منقصة منتهى وتجلي من كل حال لانه واعرها وتكون علاصها واقرى سلا
 نادى منها هذه المايلات كلها فتيقن ان يهرب من التشرية الكائن من كثر من
 ومن الله استقر له منه لسان الشرق بالحقيقة الذي في انما الذي يملك لها كلنا

ان نرى نبعث ربنا يسوع المسيح وتعطف في الملائكة الى المجد
 والفرز والاكرام الان ردا والى اباد الالهوايين

نمر الجسر والاول بعون من الرب
 الذي له المجد الى الابد امين

والسبح لله دائما

بسم الآب الابن والروح القدس الآب والابن والروح القدس
 بسم بعون الله تعالى حسن توجيفه نفس الجسد الثاني من كتاب
 في معرفة الحياة النافذة من رسول يسوع المسيح من قبل الشيطان
 وهو من اقرب فاك المسائل الحماجة والاربع من قوله وادع
 يسوع فكذلك مثل ملك يحب عدو له ما يحب منصفه ولكن ميت
 ونادى بعون طرد الينا ايديت وليس له اسبب من شسطة

فقد نلوه فيما سلف بهذا النصب . انة بعزل يولجج الشياطين الآبنة
 في ذلك الحين ما زعمهم محولا باهران يرموا قدس من كنة الآب . فان يجمعوا
 من سحر تعليمه فلما لموا قائلين تلك الاقوال باعياها مرجهم قبا بعدا ولا
 وراياهم بهذا القول قوة لا هونه . عندا يراى الى وسط الماين انكافير الفاعل يلقم
 بها . وتايها اخر ارحه الشياطين باسمهم على ان تلمهم اياه كان او في التمسيد
 لا على اسبقت فقلت ان المسد ليس يطلب ما قوله . لكنه كل من ان يعل
 بقط . الا ان المسيح مع ذلك ولا على هذه الطريقة تعاوله فحقن لانه اعتبر
 بالرحمة لا ليقه به . بعلنا ان يكون وديعين لاعدائنا . ولوقاوا اقول لكم اننا
 نحن ولا نحوي احتياجا ولربنا ولا ننفق ولا نقتل لكن نريد الاحياء عتقا
 ليهم كانه التتمها وطول الاناة . وهذا العمل عمله هو من فعلكم فمنا ايضا
 عظيم . يدل على ان ما قاله كان كذا . لان ما كان فيهم لجنون ان يظهر عد
 هذا البلف لمفنا . ولا يضاع الجنون ان يحزن الاوهام التي قد عرمة التكلما
 ولعبركم ان هذا التوفيق لانه كان توهمها وقامها جك ولاجل خيفة من الناس
 لكنهم المايجين ما تاسروا ان شهروا حاربهم هذه لكنهم كانوا يردون في سريرهم
 لانه قواهم امراته وزعم انكارهم تلك المستوح . فاذا دع كمرى تلمهم اياه ولا
 شهر جهم . واورد حل قوله مستغفلا من يعرف ما يقوله نوحه اياه . لان القوم
 الحروف طرد هذه كان صفا واحدا وحده . وهو ان يندم من خطي اليه ولا يشهره .
 على انه لو كان ارد ان يهب كانه طولا . ويجعلهم مضطربا عليهم وبطابهم ذلك
 بمقابله عدله في قاتلها لما كان ينجمة مانع . لكنه مع ذلك اقبل هذه الاضافات
 ونظر الى عرض واحدا لا يجعلهم يستغفروا . بل يصيرهم اورد داعه . ويجعلهم
 بلطيف خطابه مبهيت لاصطلاحهم . وان قلت فكيف اعتمد على اجنك مادكر
 لفظا من الكتب لا تهم ما كانا اسفا الى ذلك لكنهم كانوا قد ادعوا تره ما يقوله .
 لكنه خاطبهم مع العواض اشاعة . لانه نال على منكم تخيري في دايمنا انتيب
 والبيت والمدينة اذا غزيت تفتشت . ويبان ذلك الحرف الذي نزل من ما تصادسا

ومن يقول تولد على الروح القدس ليس يعقوله عنه وليس له روح لا جاب لان هذا
الروح هو من بين عددكم ومن يوصيكم بالحوادث الواضحة لاكم ان تلمن انكم
تستحلون ذلك لا يخرج الشياطين واصحاح القباب هو فعل الروح القدس
ما يدعيهم عن مصط لكم فلا تفرسهم ايضا على الروح القدس فكذلك انهم
تدذل الاعاغب عنها هاهنا وهناك وفيهم من يعاد هالك مصط ومنهم من
لا ياتون لاهنا ولا هالك فالذين يعادون هاهنا وهالك مثل من لا ياتون
لانهم يدعولوا هاهنا هناك عدله حين تاتوا انت من عندهم هاهنا انفس
السادسها وسقاوس هالك عنده اعظم من ذلك كثيرا على حدتنا
اهل سدده وعددهم كثير والذين ياتون هالك مصط مثل الفتي المتقي ما
كان بالكلية قطره ماء والذين ياتون هاهنا مثل الذي تاتي في مدينة موحدة
والذين لا ياتون هاهنا ولا هناك مثل الرجل منزله لانياس مثل ابونا سعيد
لان له ياتون هاهنا ما كان بعدنا لكنه كان عوام من خلف اداب وصراخهم

فصل في تجديد الانفس من ستم هولاء الرسل واسمهم
من فيهم هارون بن نصر من ستم الذين قد اخطاوا هم واولادهم
لقية ذلك بعين بديهية فعدوا لاعمالهم وعيوبهم ورسالتهم
ان ستم الانبياء اخطاوا فاختاروا ذلك فانه من ما يجب عليه من
العقوبة اسم بولس الرسول الاول اسالواكم انفسا لما كنتم اعداء
عالم هذا العالم فسد ستم في هذه الطريقة نسل الى الاكليل ولهذا نقول
مكت خطاياكم واسما بطلانهم فانولكم في خمس عشرة مرة ذلك انكم
واستقامتكم خطاياكم فاعرفوا انفسهم بانياتكم بذكر خطاياهم اكرس
قد جعلت ستم فذلك يعرف انفسهم بانياتكم بذكر خطاياهم اكرس
العقوبات كلها من قد جعلت في تذكر خطاياهم قد عرف الوجع من هذه لجه
ولهذا السبب وضع الله لمساعد هذا البرية حائزة العدل بقوله ثلاث اولا
خطاياكم انما حقير عدل لان جميع احد اخطاياكم كلها وترد به اياها
في فكر صفا صفا بهذا ووه ونكرهم الفكر فيها ليس هو فعلا لتفوسه
واسطلاحه لان من يعل هذا العمل يتحتم على هذا الناس يتحتم واصله
الان ينظر بانه انه ليس هو هو له ربحا ومن ينظر هذا القل يكون ان
من كل سبع مائة ولا تذكر ليزان فقط ولا الفسق ولا هذه الخطايا الاربعة
المعترف بها عند كثيرين لكن تذكر اغصانك الكاينة سر مثاليه يتفانك
نماك اغصانك الذي لمطها مفاري عمل وحسبك واجمع هذا
وتظايرها لان هذا من ابن مختلط عبدا يسيرا ويان ذلك ان الشجر

يُعطى الى جميع الناس ليس يجوز فعلاً شراً بينه وبين اسبوت ومن اسبوت ومن لا يحب
فرسه فساد الله على هذا المال الذي يوصله الى الاستيعام ولا اد الاستعداد ومن
سرق من اهل بيته فليجده اياه . ومن يعامل عن القمار اربل المال فلا يلحق افعاله
حقاً باقتضائهم لكن اجملها كتمانها واكبتها كفى عجباً . وانما اذا كثرت مآلات ما لله يحرمها
من ذوات كتمانها بكمها الله . وبذلك باجاءه العدل عنها فلا يصلح كثير
يا اجمع لنا ان نكسبها نحن لكي نذكرها ونحاشي فروعها . افضل من ان تفسدنا
خروجك ذلك . وقد جاء الله لذي الحظاظ في الكمال . فليكن لابننا هذا المصاب
مسكراً ما كانا فيهم المصالح ما لم يستعصمنا . فنسجد واثنا ما لم يجرنا
صحة . ومن ما يصعب من استكثار القبيحة ولا يذكرك في اسرار الكفاية لغير اعين
ان في السلفين يستدرك ذلك الصالحه فبعضها . فاما تعجب هذا فبعضه وسيد
من ما قد عصى من السلب والنسب . وهذا الذي خرج صاحبه الى جميع . من ثمانا عتق
ببره . الفاضل شجرة من الصالحين بعد ما خرج من كذا . من ثمانا المبر
لله ماله . وهذا مستقراً كامل من ثمانا اغتاض على اخيه باطلاً . وهذا حال عياله
الجميع من ثمانا مطلق وهذا الخلف من حيث من ثمانا تعجب لعبنا بالثمن
فوجدنا من التعجب الى الخلف . وقد بينه لنا ان قولك انك اخبرني بالثمن
هذا لكن هذه عجز . ولما كانا كتمانها . ان تبديل الخشوع من ليس هو مجرب
ولا الخشوع . ان ان كان من ثمانا من هذا بل في جهنم . فاما الثمانا
كلها ما الذي ما جعله ما مستفاد منه . ولعلنا نعلم كيف نجده لنا ان تخلص
فانزل لك مجلس لا اوضحنا على اسماها هذه اذ به الادويه التي تعاد لها . وهي
الصدقة الصلوات الخشوع التوبة تدلنا ان القلب انطمن الاعراض
عن الموحزات . لان الله تدعوه لطلب الخلاص اجزائاً عنها . اذا شيان عيسى
وشقظ لا تنسى . فينبغي ان ينقذ لانفسنا وننظف جراحاتنا . اذا علمنا صدقه
اذا علمنا الخطيئة على الدين يغفرنا . اذا استكرنا من اجل المراض كلها . اذا صحتنا
عجب طامساً . ولما اخلص من ربنا . واصطعدنا لنا احدنا من مال الظلم
ما على هذه الطريقة فنقدنا نحن على الغفوة من المعونات التي اجترناها . وبذلك
المحظوظ الصالح الموعود بها . التي ولكن لنا كتماننا ان نزل لها بنقذنا من البيع
وعطفه الذي له الحمد المزال اياها . والحمد لله على كل ما امين

المقالة الثانية وأربعون

فِي قَوْلِنَا جَعَلُوا الشَّجَرَةَ حَبِيبًا وَمَرْثًا جَدِيدًا وَإِنَّا جَعَلْنَا الشَّجَرَةَ رُحْبًا وَغَرْثًا
وَرُحْبُهُ لَآلِ الشَّجَرِ مِنْ غَرْثِهَا مَعْرُوفٌ هَا هِيَ حَرْثُ نَهْرٍ لَأَعْلَى جَعَلْنَا غَرْثَكَ

وليس ينبغي سرخاف الاذله وبما جعل العمل ليس بصلحا دانه من ضرب تحفيمه
 لان بحريه الخطا الاول لكه بمن لك لاننا ان جعلنا ساعه من ذلك بقوله هذا
 معاه ليس ولا واحد منكم ده الذي سجد على ابيها سجدوا ولا قال ان الخبير
 السطام الحسب لانه وان قد روي في بعض النسخ ان سجدوا ما استطاعوا ان يقولوا
 هذا يقول ما هو المرصصوا ان الله وتدلوا على ان الله هو تفرقوا الكبروش
 الامكار المساعه من عطاء انصافه انه من واحة رايه لا يترسوا بجاته قد
 فذكره مع حاشيته بطون هذه المصاب التي هي غلايا لا ذواته الثانيه واسمعتاه
 انه سأل احملوا الشجر حردن اذ لم تهاجده لكما استنهم راده في حشد
 الاحطاء موضعها الرابعه التي ساسه والواحد التي تناسب اولك وارب
 ستم ان تكبروا اعالي قلت امنكم ولكن لا يجوز انما حاشه من الامم من ساء
 لا يفر على هذه الحده تزيمن ان يقتضوه بوقه في الاممال الطاهر حتى
 انكول حاشته بما ساطلا ولعله لا يستقيم لكسر لان غير الحده اما
 بسبب من يربح واستسبب من لم يربح فاما عملهم بما ان الناس
 بان كوت السجود على لبرتها لكن القصر معرفه بتجربها وتذكار لانما اناس
 تطلبوا اعلاا وتعلموا عن عليا وانما ان تدرجوا اعلاا وتعلموا عن عليا من ذلك
 هذه ما لان تدرجوا لان ذلك لا يربح كمن ان تجربوا اعلاا عن هذه في
 تجربا وتذاو ربح فضيه ضديه من اجل الشجر دعو خوف كبريا وهذا هو
 خيب في غاية لان تاه يباس هاضوا لان علمه وهو ان ما يستضع من
 صلته ان يعمل ما كرسه ولا صدها انما يبعث من ذلك معارضا هو على
 بطاه طبعه اذ كل من جعل الكلام ليس من اجله لكن من اجل الروح القدس
 يستعمل غير مضمون اسم بجامع بقوله واذا لامي كيف يستطيعون ان يقولوا
 اتوا لا صاخذ واسم كسا هذا هو قول مقدر انما في بعض النسخ رها ان يريه
 كانه قال هانتم قد حصلت انما انجست ما تذا منكم كوت تجبو امره كسا
 قلت اسحب الكبر فقلت هذه الاقوال لا يدرى ان ترسه رديه وان من
 اعداء غنا وشا سميم غيرا خيبا واسم كيف قد وضع معارضا ما كس
 الاستصاا وخرقا من اجل كنهه لانما قال الخبير بقوله ان يقولوا ان لا
 صلته واستر اذ انما لان هذا القول افاضته الى كس ليس صلا لكه مال
 كيف تقدر ان تقولوا اتوا لا صاخذ وانتم حشوا ووصفها بانه انما
 لا تترادنا خيرا باجلهم اراهم ان الروح لم من هذه الحده ليس تبا واذا حشر
 من حاشه ابراهيم اعظم احدا ام يكونوا حلالا تفسر وهو دم مرتين
 تلك الناسبه الطاهر لان انما يتكلم من فضله القلب في هذا الموضوع الطهر

٢



المقاله - ٢

لا هوته عالم الاجزاء التي بقا من المكمل بها واوضح انه يقابلون مقابله عدله
 سر على انهم سقط على اوجها من الحشيه ايضا واذا تدعوا لاله ويقول
 انما ان هذه الالهام مكر عبدنا ان يربوها لان هذا المساق طبعنا
 اذ انما الحسب في اطنها يمرض ان تدقق بالان خارجها فمن هذه الجبهه اذ
 حبت اسام متحكما انوا لا حشيه فلا تظن ان الحشيه موضوع في له بهذا
 المداير عدا ما شئت الفاطمه لكن احذر ان عن الحشيه موجوده فيه
 انما ياربها بالكلام كثير لان القول الذي يقال من خارج انما هو صلبه من كوت
 اساطير اعرف كيف لدفعهم ليعا شيت لان كان القول الذي قاله حشوا
 عن هذا القول وهو مرمه اجمال عيبها سفتن في قمره هذه الاقوال يسوعها
 ما هو قد اعطيه ويديرش على وجهه لواجب لان الانسان ربا يستحق
 ما بعض الحشيه مريما والتلب ليس يحوي احدا لان ساعد قبولها حاشا
 لان انكار لريه علوم من حردن بريعه لان حردن الله ليس مريه عده كثير
 وكان باعالي يحضر الى المعصيه ويستمد لذي كل سعه وبما هو محب
 هذا السبب تكون اقوال الناس وانوال فلما اكثر واذا حارت كوت الاقوال في
 الطما عظمه برزت الاقوال المسود حشوا بصوت كبير علانه وكان
 انيس بقدر من فيهم شكوك في امد انما بهم ان يسطوا في باطنهم الاطلا
 عدا انما عها واذا انهموا يدر من تذكيره اربعة حشوا فلكل حشوا
 يداسقوا العراب الحشيه وانالون رها انوال فحده بكلون في ايتا
 غمضهم ان يضطوا الى الباطن واذا انهموا باختيارهم يرتون
 سام كرسه حشوا لانسان لصان من حشيه الصالحه من الاقوال الصالحه
 والاسان الحشيه من حشيه طليد الحشيه يرد الاقوال الحشيه كانه قال
 لا تهم ان هذا المعنى يتكون من الحشيه فقط لان هذا المعنى يدر من
 الصلاح ايضا وذلك ان الله في باطن العالم اكثر من اقاله الظاهر من
 قس من المرتدين انه شفي ان ينظر اولك الحشوا لقد استاوا اوفر
 من اترام وانهم هذا الصالح احل حلا ما بقوله ولما اوضح اكثر من المرتدين
 سلها حشوا وبعدك كم مكر تجوبه كبير كانه قال لا تظن ان هذا الفعل
 ينتمى الى هذه النعمون والى هذه الكبريين وذلك ان جمع الذين حاشون
 هذه الاقوال وانما لها يقابلون مقابله عدله في غايتها وما قال لهم يقابلون
 لهم في ذلك عرم من ان كل من الناس الشاع وان عدا كانه حاشا من ان
 يحشون مستحق وانزل لهم ان كل لطفه اطنها يتكلمها الناس صديق
 رعم عنها جوابا في مرقه القضاء اللفظه الساطله التي يكون موضع العرض

لانا

على جهة الزهر الأثيم ذلك تدو صنفها ونسج في وسطها خنثا عظيما لانه قال
 اذ اخرج الروح الجسد من الاسان يلك في عاصمها من الما طائرا راحه له فاذا
 نادى الرب بها يقول لا رجعت الى البيت الذي خرجت منه فاذا حات وجنته فارقتا
 مكسوبا مرييا حبيذا يدهم شتر يومه سعه ارواح اخر اخذت منه ويطول
 تسكينه هناك وتكون ادم ذلك الاسان اسر لويله هذه المادت بعدت على
 هذا المسيل فقدم لها ما يركب في العوالت في الدهر السايف كونه
 محدد كنهه يقاسر مع ذلك ماها اصعب الاتان واشدها لانه اذا قال
 ان رجال شوكي يعاسون في القضا ووجوب المحصر على هذا المسيل ملكلا
 سها ونوا سبب ما خيل زمان ومصر واكثر منه ما كا واوتق هو ما اذا السيد
 والبالا وهذا القرض قدور غموره هرع البي وبالهم يكون بصور
 الانسان الذي الما هت حاج بصره المسيل الروح وهذا هو ان يكونوا
 بصورت انسا الكاديين الجاهلين الذين يوسوسم الادواء الخبيثه لانه اذا ذكر
 ماها شرا فما حاج بعينه هو التي كادب سالحا ستر الماديين
 الهام السعالي وقد نعي اذا وجهه المسيح الهما قال في يعاسون
 الالام في غاية شديدا اعزنت كيف يدفعهم من كل جهة الى سجع
 ما قوله من ان كواد الحاضر من القوايب الموهله من الموقين اعني ان
 نيوي ومن ملكه الحبيب ومن الذين صادوا الله اهل صوره اهل صوره
 وقد العمل بسعله الانسا لما اردوا بنى رجاين والعريس التي ما سار سكا
 وحلها وولاده حذرهما والتور العارن سقسقه والجارا لما وعده
 فذلك من ماها من الغايه برول مما ظهروا ذكر بعد ذلك هو من وانا
 ان سان ما هو معنى ما قاله فقول له انه ما كان المستطاع ان اعلموا
 من تلك العله متى تاووا سارا واكثر ونه وخصيما سحلون عليهم
 القدا اصعب ما كان هذا الحادث بعدت عليكم لانكم فما سلف استغنيتم
 شطنا وتسكنتم به حتى سجدتم للاصنام وحقه الساطن باحكم
 واظهر رجوتكم كمنع الا يسي مع ذلك ما هلككم لكي اخرجتكم من
 الشيطان انباي وداقي استا لما حث مرثا اطلعتكم منه الماع الطير
 واكثر فاذا ما داره فمر ان يصغر اليكم فكم قد جهم الى خبت اكثر
 لان دحكراي اعظم من قتلكم الانسا بكم كثير واصعب احبتم فلما السبب
 يعاسون بالانبا وشهد اصعب من انسا بالانبا التي تاسمونها في بال في مصر
 وفي مصر ابطر نفس الانبا لان الشدايد التي عر هت لم في عصره ما ياتون
 وطيطس اصعب تلك الشدايد كثيرا وكذلك قال عزقوله ليكون صفة عظيمه

الماله

ما دت في وقت من الارباب خلفها ولا يبيت والمثال لمرى طيسر بل على هذا
 انما فقط لكه يدل مع ذلك على انه سيكونون مقبر من الفضله كذا اقتار
 دينا ويرجون اسرع اقتالا لافعل الشاطين اكثر ما هو في الكالحين لا علم
 في ما راق اخفا او خفيك الا ان الذين تلافونهم كانوا مع ذلك فيما بينهم
 وبنية الله كانت حاضره ووجه الروح كانت معه بهر سلافيه خطايم
 بيد الانبا المتولد منها كليا بالان يستغفرون زعم من هذا الانبا سمر
 كنهه حتى ان كنه فضيله سمر لان تكون كثر وناوده سببهم وقيل
 اسفن كن الكراغصا ومعدريته ما حرك في جملها حتى هم بالان
 اعامر الحاده كل اناس في عيه وجمونه كيف رتموا ليعنهم من الانباين
 ديم استندوا اعالا لا يك فمن هذه الجهة ان انبا في الانا كل يرتعوا
 اربعا قليلا ماقا يدرون ساكنين لحقته من الملوك ولولم يجر هذا
 هو لقاير وعلى اعمال الشر من اعماق الارزله واصعب كثيرا لانهم ما اظهر
 الارزله كهيته قد قصروا اجارهم انسا الله وحيالهم ونسجهم واظهروا
 شت نسايم بمرط كثير فيها وفي اعمالهم الاخرى على ما كان حضورهم بلجام
 قد سلف كنهه قد اقتروا في اوقات وتاروا على الملوك ففروا في ثلثات
 فادبت بهر الى نصيغاتها في العله الساند ولا يدرى انما هو
 وان هو الذين يطلبون الامات الانا يسعوا الى الحجه ماسه الى عز من
 نونا فان لم يحضر هذا القوم فليس يتدا من هذه الاات بقا لانها اهل نيوي
 دناوا خلو من اات وهو لاي اليهود فيعدايات هذا مبلغ كثير ما روا
 اسما ما واد جعلوا انفسهم سكا لساطين محضر وصفهم وتحدثهم واستقدوا
 اليهم صايب خزل اعددها وذلك على جهة الولع جدا لان احد الناس اذ العتق في
 دعه ولجوه من اللبا ولور يندع تسببا في لالا اصعب من اذله كثيرا لان
 رها هذا المعنى قال من الروح النفس ولر يسلون راحه ليس من هذا حاله بله
 على كالح لادرم لاسطر لغتال الشاطين لان قد عبط طيه من هذين الضعفين
 ان يرتدع ما ناساه اوله ومن استغلاعه موشيا والبوقا يعال قد يوجد سعا
 نالما هو العمل بل ان يصيبه اشرا ما ساه الا انهم مع ذلك والضعف من هو لاسا
 صارا اصل ما كانوا بعد تلافوا في اات لا ولا يك اليهود وحدهم لكننا تملكه رشا
 بوجب انما نقلت لانا ايضا اذا انارتا المعريه وقد استسلمت من ميا الانبا
 تر استلكتنا ايما خفتا بعينه لان عقوبة ما جتره من الحمايا بهل المعريه كون
 اصعب تعديا ولهذا المعنى قال السبع الهما الملع ما انت قد صرت ماني فلا عطي

الاستعاذ بالله من الله العلي العظيم
 اعطى قديما وسان ذلك ان لو هو سيد من الماده على عتد تمير لا فها هو
 عبده يهونه بعد اساعه الله لما علة من قدا عا فله عليه راجعا من ان يكون
 معاديه ويكون قداوه ما صار له بسا لعقوبه عظيمه فذلك انضغ البصر
 عسرا ادا سمعنا الاقوال في ذلك جهته لان ليس يوجد في الدنيا
 الماويه اذ ليس يوجد سائر من نفعها ولعل ما به سأل وكفى به
 اسماع القول في وصف جهته ليدفع قول له اذا الوقوع في جهته ليدفع
 يكون محروفا حساب الاقوال في وصف جهته المظنونه انما يقوله نديم
 عن عشاها الوقوع بها وقا عدا لا تدفع لانه احدي لا يات في
 الى اصلاح نفسها وعملها اكثر تورا وتعلي عتدا ورش محكرنا ولا يات في
 من شهر اسما حشرات الجبته ونشهره له ملطما ومداواه لنا ولهدا
 المعنى اظلموا لان اصغر مع عتدا اسخرنا ايضا لان من لا يوجب اهل
 فنيوي جسد المحكر على اليهود فذلك يوجب الان اناس في جهته من
 انطون اذ في محلا المحكر عينا فسيبنا ان نامل مقدار المحكر عينا وبلغ
 الدم عليها وما انطط في ذلك فينبغي ان نضع ونرمي لان اسدا وانا
 لربنا وهما الاصل للمسي امولنا وهما ابه هذا ولا داف ملاه طر
 على احد محكر لاني قد اوجب اللوم عليه ونشهره ليعرف المصنفه في
 يكون عتدا ان في كون رها عتدا وراحا اما يدعيها من عتدا
 واني محروكين مداعين السببه المولدها عتدا انما يكون عتدا
 ونحن نارس عتدا وكبره نفعا وامانا والملا كما وان شينا وما هاية ذلك
 هي عتدا وغنا تكون رماذا وعنا ونوت ودودا فلتظهر حاله جده
 وتعمل الارض مما من هذه المعه يظهر للارباب ساهي المظنوا للذين
 التي قد عتدا هير لانهم اذا ابصر وانصرف بصر فاستكروا يصبرون
 ملك الشرايت بصره عتدا اذ اراوا ودعين ومن غبط تقين ومن
 السهره الخفيه ومن السعد وكاتر الغنيه فذا حكما الفضائل كلها يقولون
 ان مكر الشرايك قد صارت لها ملائكه فاذ انكوب بعد عتدا من
 هاما ان لا عتدا من هذا الاشرف في محله هير نفا عتدا فاذ استكروا
 موطنهم ايت مورد يكون مورد فلي هذه المعه بصره او لا كاسل ما
 كانوا ويبت كلاد بسا انصحه ساعيا وليس يكون ذون سالك
 في زمان رسل با محلا وليس كان اولا كما انما ساعرا ستر جعرا كاسله
 وشيا حمره فاصرا من كل ما ملين باهما مديات عتدا فظن ان

بدهم عتدا لان على هذه الصوره ليس يحجب الاواني سينا عتدا مثلا سنجوب
 انما يحجب سينا لا سينا لانه ليعري بغير من الالاته من هذا فها هو عتدا
 لمسا كان وعمر وتلف هذا بسا وبلغ نفس عتدا كل حين فسيبنا الاواني
 اسما حمره او كالمين بصره فاذي لست احاطه بصره كلام مستشقل
 وبس اقول الاقوال ولا اقول لاهل الملك وانزع عتدا فها وعتدا لاهل الملك
 وبس اقول اذ اكن في هذه الاعمال اظهر فضيلك لاهل الدين بصره
 في وسط الملك ان يذروا اكثر من الدين فذوهم في المال ولو سلبت لم
 وبس لا يجب لان عتدا في هذا الموضع يكون عتدا لان ليس هو في هذا الموضع
 وبس عتدا تحت القفص كذا البصر ليدان موضع السرح كذا بصره ما رها
 في بصره نورها جديلا فينبغي ان لا يذروا عتدا وتعمل المال في العتدا
 جديرا من طلاهم ولا تقبل ان لا تراك من اسفني بين عتدا عتدا
 وبس سطه ان احكره المقابل لا كاسل كات ما بصره صغر من هذه
 الاضافه كاتما وكات انت ايضا في الفضيله مكر سينا الفضيله ايضا
 دعوها لان المطلوب انما هو صنف واحد وهو اصلاح عتدا جديلا بل لا يستطيع
 ان عتدا لا سلك ولا عتدا ولا عتدا ولا عتدا ولا عتدا ولا عتدا ولا عتدا
 عتدا عتدا ويات كات سرح من سرح واحدنا وانا لاهل سرحه وعلمنا انما
 وعلمنا ما يعمهم وجدنا حكموا الروما المرح بها كاتما لان ذبايل النوقه
 كات عتدا وبس القفص كات واقفه في دكاينا واحمر من الماس كان جديرا للعبس
 وعتدا كان دكاينا طر ما به مثل قرييلوس وعتدا كان عتدا بصره طرنا ووس
 وعتدا كان عتدا طر ما به اذ ليس بس لان ما صار لاهل سرحه ولا عتدا ووس
 عتدا لاهل سرحه طر ما به اذ ليس بس لان ما صار لاهل سرحه ولا عتدا ووس
 واحمر واحد وعتدا ولا عتدا عتدا واهل سرحه طر ما به اذ ليس بس
 فاسلا عتدا ولو كان من الماس فلتسلك الفضيله على كاتما وتعمل بالنعمر
 الماس له السلطه بنه ربا يسوع المسيح وتطفه الذي له الجديلا لاهل الدين

المعاليه الرابعه والاربعون

بدهم عتدا لان على هذه الصوره ليس يحجب الاواني سينا عتدا مثلا سنجوب
 انما يحجب سينا لا سينا لانه ليعري بغير من الالاته من هذا فها هو عتدا
 لمسا كان وعمر وتلف هذا بسا وبلغ نفس عتدا كل حين فسيبنا الاواني
 اسما حمره او كالمين بصره فاذي لست احاطه بصره كلام مستشقل
 وبس اقول الاقوال ولا اقول لاهل الملك وانزع عتدا فها وعتدا لاهل الملك
 وبس اقول اذ اكن في هذه الاعمال اظهر فضيلك لاهل الدين بصره
 في وسط الملك ان يذروا اكثر من الدين فذوهم في المال ولو سلبت لم
 وبس لا يجب لان عتدا في هذا الموضع يكون عتدا لان ليس هو في هذا الموضع
 وبس عتدا تحت القفص كذا البصر ليدان موضع السرح كذا بصره ما رها
 في بصره نورها جديلا فينبغي ان لا يذروا عتدا وتعمل المال في العتدا
 جديرا من طلاهم ولا تقبل ان لا تراك من اسفني بين عتدا عتدا
 وبس سطه ان احكره المقابل لا كاسل كات ما بصره صغر من هذه
 الاضافه كاتما وكات انت ايضا في الفضيله مكر سينا الفضيله ايضا
 دعوها لان المطلوب انما هو صنف واحد وهو اصلاح عتدا جديلا بل لا يستطيع
 ان عتدا لا سلك ولا عتدا ولا عتدا ولا عتدا ولا عتدا ولا عتدا ولا عتدا
 عتدا عتدا ويات كات سرح من سرح واحدنا وانا لاهل سرحه وعلمنا انما
 وعلمنا ما يعمهم وجدنا حكموا الروما المرح بها كاتما لان ذبايل النوقه
 كات عتدا وبس القفص كات واقفه في دكاينا واحمر من الماس كان جديرا للعبس
 وعتدا كان دكاينا طر ما به مثل قرييلوس وعتدا كان عتدا بصره طرنا ووس
 وعتدا كان عتدا طر ما به اذ ليس بس لان ما صار لاهل سرحه ولا عتدا ووس
 عتدا لاهل سرحه طر ما به اذ ليس بس لان ما صار لاهل سرحه ولا عتدا ووس
 واحمر واحد وعتدا ولا عتدا عتدا واهل سرحه طر ما به اذ ليس بس
 فاسلا عتدا ولو كان من الماس فلتسلك الفضيله على كاتما وتعمل بالنعمر
 الماس له السلطه بنه ربا يسوع المسيح وتطفه الذي له الجديلا لاهل الدين

فما اعد لهم الجانسه في ذات الجسم لكنه علمه يدرك ان يعتقدوا المناسبه الاعصر
من تلك العلم حقيقا وهذا العرص يتلوه في هذا الموضع لكنه جعله اخيرا
واوهمتهما لان الكلام عنه كان يعتقد انه . لانه ما قال ليس هي اي ولا
واكلمه ان ادك انما ما جلت مرادي . ولا حكمة واوجب اللوم عليهم
لكنه جعل ايضا يتكلم في ان يادك تخالفه به انم بالدعه الاقيه به . لانه
قال من يملأ الارض هواجي واخر في اي حتى ان زادوا ان يكونوا ساس
فليسكو هذه النطوق . وحسن شاحب للماء فالبه مغبوط الحق الذي
ما قال ما وجدنا . لكنه قال ان كانت تتنازل كون مغبوطا فلتعمل مراد في
لا من هذا العلم هو اي واخر في اي . واللعنه من هذه النكره وما اغلب
هذه النطوق . الحاله ذروه تصاعد من جارسها . كما سوع صون تلك النطوق
العنصره وحققا . وتبين ان صمد امهات هذا الخط حقه . وروين
كلما وجد ليس يدرك . وادوا المانع من هذا الخط . لا رها هو قد جعل في
واسعه . وحصل مطلقا ان يكون في هذه الرسه الخلل فندعا ليس البس
وحين نكته تدا احقا الرجال لنا . والبق ما قال انه اماها اعلم من ذلك
كثيرا . لانه قد فعل خطا افضل من انم تكسر . وهو اهل من الجاهل
الطوبى به لما جلت له من هذه الحقه كان يظن ولوده مظلوما
تتعال سراديبه اجل واسل يدار ما يبالغ حقا . فلا تشبهت هذا خط
على بسيط ذات استقامه . فكن كذلك جدير بشين الطريق التي يودك الي
شهرتك . وبعدك قال هذه الاقوال خرج من الخط ارب كثر فيهم
وعلم النور وسع علم العمل في عمرنا . لانه هالك نزعها ما د سال السور
دناته وقته وما عاندها في ذلك . ما بهاره الاول بلا في ضيقها ومريها .
واباحته الماخترت لخلصه هذه اباهما وفعل هذا الفعل ماها سوي من الجب
وقصرت الازكاه الاقوالها على انها قد سالت سواها دناته وقته . لان
الشبح حال في ذلك اليوم خرج يتبع من المزل وجلس عند الصر كانه قال
ان شيت ان يتم مني ونسعى في . فهاذا اخرج واحاطكم . لانه لما اجتمع
البات كثر . وخبركم ايضا النطقه من تعلمه . وجلس عند البحر مقتنعا
منبذ الناس الذين في الارض . قال البشر وجلس عند البحر وما دكر
البشر حاله بعنه على سبط ذات الذكر . لكنه ذكره ليثبت باسنته
انه جلس هناك . حوترا ان يجمع المجل هناك . وحتى لا يدرك واحدا
منهم خلف ظهره . لكن حوسم كلهم مقابل وجهه والتامت زعم المعتد طوبى
كثير . حتى انه دخل الي السفينه وجلس . ووقف المجل كذا على الثاني

الملك حواء

وحسن هناك وفاوضه بانك . وذكر انه حاطبهم اقوالا كبره بانك . على
انه عند جلوسه في الجبل ما فعل هذا العمل . ولا نوح كلامه بانك انما بلغ تقديره
وغرته في ذلك حينئذ لان المجل الذي التام هناك كان عامه . ورضا ادا
من اربها . وهاهنا كان المجمع كذا كذا . وتاثل في اي مثل
قاله اولاً وكف رتبهما في على نظاما . وان سالت راي مثل بقوله . لانه
احسب انه المجل الذي سبيله ان يقال اولاً . الذي يجد ان ساعه او ثرا حركه
وذا اصعاه . لانه اذا اعتذر ان يعاوضه بمعارضه عايجه المعنى انهم
بمن حزننا بعنه اولاً . لهذا الغرض قال بشر احراره انهم في انهم
بما ولما لا . كيف ما عرهم المجل وليس لهذا العرص فقط يدون فيهم المجل
هنا طبعهم بعد العمل كلامه او به طبعهم . ويجعل ذكر اكثر تكسر
وهم معانده لذي طهر . وتدخلت الاشياء هذا العمل . والمثل هو قوله
هنا الزارع فيخرج لبرق . فان سالت في اي خرج الماخر في كل مكان
بما لربنا كثرنا . امر كمن خرج اجنك . لموسه ذات جسمه حاليا
ما انتب مثا لس عالجي . لكن ذوده وسياسته . لانا ادك اعن
م بعد ان يدخل اليه . لما خبزت خطاياها المجل اليه . لينا اخرج هو
ان . وان سالت وما غرضه في انه خرج . هل خرج ليهلك الارض عند
انه ما سوكا . امر ساقب فلاحيها اجنك لا البته . لكنه خرج ليعلمها
ومهمها . وزرع كلام غديب ذيبه فيها . والزرع هاهنا اعتمدت عليه
ولا عمل عبي بها نعرم البس . والزارع يتوحي بدانه . وسائل الزرع
وذلك حصل من رعه هذا فتجييه . ان ثلثة انعامه هلك
وسم الواحد سلم . وفي تاساره سقط بعضه على ذرعة الطريق
ذات الطوبى فاكلته . وما قال انه هو طرحه . لكنه قال له سقط
وسقط بعضه على الصخر على موضع ملحوي نربه كبير . فانه في المجل
اد اربك في ارض . ولما شئت الشمس احترق . ولانه ما حار اصله
بس وسقط بعضه على الشوك فظلم الشوك وخشقه . وسقط بسبه
على الارض الجيده فاما حرق . بعضه ما به وبعضه ستين . وبعضه ثلثين
فمن يملك اديب ليس ما طيس . فالتزم الرابع تعلم . وهذا الحادث
ليس هو من اعتدال . لكن العرق هاهنا كثر . هذه الاقوال كلها
موضحا انه قد عايط المجمع كلهم خطا فندزال الخلق عنه . وستا ان الزارع
ليس يزرع المجل الموضع لربه . لكنه بلقي زرع طوم من نزعها على بسيط
ذات القايها . مثل ذلك فعل هولم يزرع لا غنيا ولا فقيرا ولا حكيما .

فأيتأت أن لو قصد بوزننا . لكن قصد بوزننا ما سقفتنا لم نقصد
بإسما . لكن ما قصد بوزننا لشخصنا إذا الفلاح يسوع على الأسد بحاله إذا
أصابه مرضه . اما على هذه الجهة واما على تلك الجهة . واما في أن قصد
سلوا إذا همك في سائر أعمالنا . لكن سبيلنا يتوجه في أي حال فما أمكننا
بأن يحسن النوك ما نه عمن كلام الله . والموسرين يعرفون ذلك . الذين
لما وجدوا نافع في هذه الأفعال جدها . لكنهم مع ذلك ليسوا بآمنين
في أمثال غيرها . لأنهم قد صاروا عبيداً لذاتهم بأسورين بها . وهم في سقالات
متشبهين بقدزال الاستعاضة بهم . ما كانوا في تلك الاستعاضة قدزال الاستعاضة
بهم . لكن كانوا في تلك الاستعاضة قدزال الاستعاضة بهم . ما كانوا في تلك
الاستعاضة قدزال الاستعاضة بهم . لأن السالدين هم هذه الجهة بغير كلام
نفسنا . فنعلمهم من أفعالهم . وكل واحد من هذه الصفات على العمدة
بما كفاها لم يربى بنفسه . وإذا السالدين الصفات كلها تملظ
بأنه الروعة أية صوره تكون صورتها . ولا تشبه في كتاب قدسي
أسم سوكا . لأنك أنت تعلم ذلك لسررك مرض خوال الآ أن العاقبة
عروا أن التسعة يجمع أكثر من الشوك . وأن التسعة والاهام بديب بديب
بديب أوجاعاً . أصعب منه لدعا بختل حسنا ونفسا . لأن ليس يجمع
أبداً أصعبه على هذا الخلف . لما جرحه استلوا من الطعام . لأن إذا
استعد على من هذا حاله . الشهر . وتجد أصعبه وتقل دوسهم وأوجاع
أصعبه . فنعلم في هذه الأوجاع من كبر شوك هي أصعب الاله . وكان
سركنا في هذه النفس عليه . بيدي الاله التي يصف عليه . فذلك السرم
بفقدانها وإدبا . واعينا وإسما وكأفها أعضاء على سبط أدبا
بوجود ما فيه حاله من غير إزالة الشوك . وبينا أكثر وأعظم ما فيه أوجع
السوك حكتنا . وبجرحنا في مقابلتها . أنه يستورد شجره قدناها
وقتها . وسكن حواسنا وبشما وبطلم فكرنا وبجي عقلنا . فعدان كان فيهم
بغير حادة . وبجعل حسنا رخواً ومزها . وبجعل عارنا وأسم حسنا
وبجعل إنافاً فسلنا ختنا . وبجعل حله وبساعطنا . وورثنا زائداً
بليها حقنا . ومن هذه الجهة يكون هو أننا كغيره مشمله . ومفارقنا
متأدركه متابعه . فلما عرفت في أن من حسك . أرى بياض
لنا أن نزعك العسل أن وضع على نايه . بل على جهة الحركات فمن
الدجاج . والبق ما يقال إن ولا تشبهك تلك يكون محمود . لأنك إذا
سنتها ففقدت منها أن تكون نافعة في الخلد المبدل للصحة . فالتسعة

رديه سائر اوتها ان تنل في الاخص الماتة النطق فسادها . لا بد من
 او اسست ونعت جعلها فانذ ان ترجنا نعه لما ولدوا بها . وذلك ان
 الخد التي ينشأ على الطبيعة عليها ايها . والعينه الارطيه من غيرها من
 ذلك النشك تكون . والتي تقتدي هذا الاخذ الكثير لكنها تراض على ما
 بعد نابل من . وبعد مقتد . وتكون متغويه مهذوله ههه كوكا
 نفعاً لها ايها . لغيرها للاعتد بها . والجواج الاخرى ككها . نالدين
 رعتن هذه الانسان من الحي المهدله فضع اجسامهم اكثر . وادرن يدي
 سلك الاضناف المسنة . بصيرت مالمين لها عاخرين سقويين . واول
 نعلهم بالحبيب اصعب تاندا . لان على جهة المنبه ليس شيا عاخر
 لجسنا وفتا من السعير . وعلى معنى المقاييس ايضا . ليس شيا عاخر
 وينقله ويغيره سبب المبرط سبب الاكل . وكذلك من هذا الوجه يذوق
 من هو اذى من غدا بهم . لا ينهم ما يتغوب على جوفهم ولا كما يشق غيرهم
 على زمانهم لان ان ذلك الذين يتبعون الخير ما يطلعون للفتا . ان يصيب
 في الزنك اكثر من الخذر لواجب حتى لا يشق . فانها هو لا في يومه
 بغيرهم الشقي . بل هذه العاياه . لكن بوعونه وعرفونه . وعلونه من الحراني
 اذنه . ان يحريه الى اهلها به محارعين بذلك سره هذه الوجه للروح
 والفق المذبح الشخص التي في نفسه مضغعه . ان ترى لاجل هذا صار الخلق
 حتى ناله الى فك فتم من الخير العفوة . ومن النباذ الاخر ما كون
 الانسان لاجل هذا العمل . لكنه جعل لك لتيسر الله منقذاً بذلك على باقي
 بياض . ورسليه صلواتهاهم . وبفراشك هذه النريه . وتظهر على
 رصلك ايواقي . فاب خلدك من هذا سلك خلقه لاجل هذا لاسر
 فابظنه ان يحده . ويشتمل في خدمته ولا حنا سيرا . بل غايه وعظمه
 طول عرجه لهذا العبد به الحبيته . فسلك مثل من قد اخذ مع رفاهه اياها
 ذهنا . وبنفهمها مسطور على قواص نظامه . فمعرض ما يدي منها بضربه
 لحنه سطوياً في كانه اقسامه . بطرفا بطين وزيل كثير . هذا العمل نعل
 اسب . وما سمحت الطعام من ذلك النشك . وذلك العشق اكثر من
 نيلك . لاريا كان اكثر من ما يحتاج اليه الخاخر . فليس هو طعماً لك
 فساداً فقط . لان بطنا وحده خلق لا تقبل الاطعمه فقط . وفنا وطفا
 ولسانا انما اذعت لافعال اخرى للمرضه من هذا . واول ما يقال وانبي
 ان ولا طننا اذيع لاجل امتياله الاطعمه على بسط داسه العقل . لكنه اذيع
 لاجل امتياله اطعمه معتدله المعتدل . ويوضح هذا المعنى نقره علينا دعاء كثير

الملكه ثرة

اذ اعتناه بهذا الاستكثار من العمار واعتناه وما يتبعه علينا فقط
 لانه مع ذلك يسمى لطلبا به . وبطالنا عماره في عايتنا . وبما لا ولا جانا
 في علمنا وتوينا الى محال الشرب على الحبيته . فمربط ايها التي تخمه بذلك
 من قد يهله اطعمه هذا مبلغ كثيرها . وهذه الصفة مدتها
 . ومن الناس الموف فخر واسهم واستترت عينهم وجسور العبادا
 من ما يدي على . وما تسكن في الجهل وشبه من امره . يكون سيرة بطنا
 اذ عقيب الشيع والتملي . ربما اهدى ما عاينا حنن واسد مع افساد اعضنا
 . ذلك ذكرها . وهذا العجز من الصاندي مدوها . وهو ان يكون
 من جوار الاعتدال في الاعتدال هذا مقدار عظمها . حتى اذا المرتقلق
 ذرة احتياك تتعطر . ولو صار من غيفتك من ما اخرج هذا قدوة . ان
 سدا عداك حقاها . فادعها عايد الحاني شفي ان يغير من التسم
 ويغير بتعديل العدد وتقدوم . حتى تتمتع بصحة جسنا وتخلص بفسنا
 من داس استقامنا . وتحمل بكافذا بحول الماولة . شية راسخ السبع
 وعظفه الدنله معه لايه . والرج القدر للبركة الام لان دليها واليا بالهوان

الملكه الخامسة لا يقون

. سائر جنب ضامه واول امره في جبري اسال فساد يه
 . ان لا يديه أهلاً لاستحبابهم . فبن استهوا ان يعرفوا ذلك . وعرفوا متى
 سلم ان يساوه . لا ينهم ما عملوا هذا العمل محض كايه الحاضرين . وهذا المعنى
 قد نفع حتى يقتره وتعدوا الى حضرة . ولديا على انما له ليس هو جديا
 سيخه من قبل الربيل ايين اشيا . بقوله انهم بقدموا الى حضرة عرفتوا
 بعد ان عرفوا كان يجب على ان لا يكون له واهمه . ان يستلوه ولا يستهجم
 الرطاج باظهار الفاخر به . وانما ايضا طوس ودهم كيف قد افهموا اهتماما
 حرا لا اقوام غيرهم . والتسوا ولا ما بطه احوال والاك . وبعد ذلك ما بط
 احوالهم . لا ينهم تالوا له لم تخط به باتاك . وما قالوا له لم تخط اخذ ليل
 لا ينهم يستينون في غير هذا الوقت . فخلصهم من دهم مراراً غير مرة ليعلم الناس
 الملمين هم . مثل اذ انوا لربنا اطلق الجوع . واليك قد عرفت انهم قد شكوا
 بان سالت عا قال لهم المسح اجبك . قال لك قد اعطى ان تغزو الاسرار
 ملك السموات . وما اعطى هذا الا لأك هذا القول قاله مينا ان عربة
 هذه الاسرار تداعطها من دنه . ولا توريثنا بجهنم كما كان على سيطراته

وذا من الله قلة موته ان لو لا الجود عللا لانفسهم للاعمال المردية كلهم
 ومرتبة من هذا النعمان ما هو موته ومنه معطاه من العلوا وتوحي
 اد هو ربه من ربه لا ان كان له الحاميه المستوله على انما . وهذا الحق
 فهو رافع من الاقوال التي تنوها . واخر كيف حق لا اذ اسم اولئك انهم
 المعتمد ما عشت لم يربون منها . ولا اذ اسم هو لا انما لا عطف لهم
 سواون . فاما ان امدا لك موجود عندنا فقال من عكنا صلا لتعوي وورد
 ويعمل . ومن اس عرفت لك فستخرج منه ما يطس انه عملكه . فكم
 القول الذي تاله ملوا استعجا ما حشرت الا انه من عند لا يحقر ربه
 بالذي يقول هذا هو معناه . قال اذا امك احدا ما شاطا وجرما صرف
 بعبا حطاله كلها من الله . واذ انا من رافعا من الشا طائر الحرس . ولم يدم
 من انه ما يجب ان يفتده . فليس يعطى ما يطلبه من الله . لانه قال
 يستخرج منه ما يملكه ليس يقول الله يترعه منه . لكن انه ما نزل
 لمواهبه . وهذا العمل يله عن اذ انما احسبوا ما قولما يبرونه
 وسالنا كبر ان نصف البيا ولم يقل ما نصت بعد ذلك . لاننا انما
 الباطن ووصا منه نرا اذ اقبال وسنه . واذ انا يا حريصا ان يتعلم
 مستخذه ويدق عليه اهو الا كبر . وعلى جهة السموات قال
 وما يظن انه يملكه يستخرج منه . لانه ليس يملك هذا بعينه . فعمل
 ما تاله ابن وطوخا بقوله ومن الذي ليس يملك ما يستخرج منه ما يملكه
 ايضا . لهذا الغرض قال احاطهم باسأل لا هم لا الصرا لم يصرروا . واذ
 سمعوا لم يسموا ولم يفهموا . وملك نقول نقول واجبا ان يفتح
 الحاطهم اذ لم يصرروا فانول لك لو كانت عمايتهم من طبعهم لوز كان
 ان يفتح الحاطهم وانما كانت عمايتهم بايتار اذ انهم . وكذا كما قال
 لم يصرروا على سبط داخلة البصر . لانه قال لما ابدوا لم يصرروا
 فوج من ذلك ان عمايتهم انما كانت من خبيثهم لانهم قد اصرروا بايتار
 خارج من كانوا فيهم . فقالوا انما يخرج الشا طائر لم يزلوا ليس
 الشا طائر . وندبوا من افتادهم الى الله والمظهر ابتلا به كثيرا .
 قالوا ليس هو هذا من الله فاد وحققوا اضدادا ما بصروا وما سمعوا .
 لهذا السبب زعم انهم من اصرروا بايتار لان ليس يصرروا من عند الله
 فاد به اكثر لكن عقوبتهم تكون اكثر لانهم انما انكروا فقط للذي
 قد انتم وعصوا عليه واغفلوا . ولكنه ليس لك حركه فعله هذا لانه ليس
 يريد ان يكون مضرعا ثقيل . ولعمري انه في مبداء نبيه ما خاطبهم هذه

المثاله

الحاطه لانه ما فهم ما يفتح كبر . فلما اجتمعوا بعد ان من طبعهم بعد ذلك
 بان ان نه حتى لا نطق قال ان القبل لي قاله يوجد غيبا باجنا . ولا يبروا
 فبايتار الله انما يتلوا . ويعال الله الا قال لانه عدونا . او رد البني
 يعز له هذه الاموال حتى تم زعم فيهم نبوة شعبا القابله يستمعون
 ساء وما فيه موته . ويصرون اذا ابصرهم وما يصرون لان فطط الطل
 من هذا الشعب . يبعون باذانهم اقبل استماعا . وعصوا الحاطهم حتى لا يبروا
 ما فيهم . ويسعوا باذانهم ويصعوا بطوبى . ويرفعوا باشتباه . ارايت
 البني يا اياهم بظانه لا شغفا في ذلك . لانه ولا هو تال الحاطهم البصر
 لكه ما لسا ابصر ما ابصر . ولا قال انكم ما سمعتم . قال اذا سمعتم
 ما انتم من هذه الحجه هو سلبوا اولاد وانهم اذا . اذ سمعوا اذ انهم وعصوا
 اعينهم وكشفوا بلهم لانهم ليسوا ما سمعوا فطط . لكنهم سمعوا اقبل انما
 لانه ما انهم علوا هذا العمل حتى لا يبروا في وقت من اوقانهم واستمع
 وانما يدلك حبيبتهم المتبادي ورجعتهم باشرع . وانما يقول هذا القول
 مستخذا اياهم ومستخفا . ويرفعهم انهم اذ ارجعوا اليه يستمعهم . وكما يقول
 ما بل ما يترك ذلك ان صرنا يا انا الحزن معايتته منه علي . لانني لو اهل
 لسا لا عتريت في الحزن ان ارضي عزى . هذا القول يقوله مورا كيف
 ساء . فذلك قال ربنا هاهنا ليلما رجعوا في وقت من الاوقات ما نقيم .
 مورا ان رجعتهم ممكنه وانهم يبعو لهم ان يخلصوا اذ انا . وانه يطل
 حكا عليه ليس لشربه لكن لاختلافهم . لانه لو لانه اذ اهر ان سمع
 وتخلصوا الوجب ان يجب . وما كان ان خطاطهم باسأل
 لان قوله هذا بعينه حركتهم . وهو معاوتته اياهم بالباطل سمع معايتا
 لان لما بايتا صوت الحاطي سلكا يا انا يسترجعه فيجيبه . والذلل على ان
 الخطا ليس لطبعه ولا لافروقه . سمع اسم لا ساجد ما تاله لرسله
 قال الحفوطه اعينك لا تها تبص . وسعيه اذ انكر لا تها سمع . فليس يعني
 هذا البصر ولا هذا السمع . لكنه انما يعين البصر والسبع الكا من من
 تدينا . لان تدينا هو لا ي . فذا تها جرد . مريين في قراشروا .
 ما عيناها . الا انهم من ذلك ما انضروا من هذه النور ضرا . اذ انا وانما سلكوا
 قربه الا انما لسا له واسيه فيهم . وهي اختيارهم وعزمهم . ارايت
 ان نوله لراص على ما كان لفرده والا فانا نوا طوبى . لو لم تكن احكام ذلك
 لهم . فلا تنقل الى هذا القول ان قوله قبل لفظ مستمع لان قد
 كال لئكم ان يقتربوا اليه يسالوه على جده ما له تلاميذ . الا انهم ما

العظيم لان الشيطان اذا عرس ولا يك في الوسط فليس يحتاج الى تم
 فانت قال قال كيف يمكن هجر الرقاد فنقول ان الرقاد الطبعي يمكن
 واما رقاد الاخصاء فليس يمكن وكذلك كان بولس يقول لتصور ابي
 في الامامة تراتة بوسع ان الامر ينقله لا صار ينقل لان هذا العمل
 بعد سبب وتعمل الارض ولكن محتاجة الى تباخر يتركه ما فيها الارض
 الذين بعد من سمح لا لشيء اخر سوا الاغاب وليس من هاهنا
 لا غير لكن ربما قاله فيما بعد قد يصور صورة فيما يتم باسرعها لانه
 لما ثبت الشكل واتم حينئذ ظهر الزوان وصل هذا بدفعه و
 فانهم يسترون نفوسهم في الاول فاد حصلت لهم الوفاة انهم
 وباعثوا الاشياء الكلام حسدا يصوبون التمسك ولا يسم
 بل يخل الجسد فاليين الحرك جواب لنقول انه لا ينبغي ان يقدوا دعاه
 انسا نعتد لموضع المضط الوافله بالناس لان الكلبة عتلا واستاوه لم
 يكن من عتله امانا لكن من عتله الشيطان الله فهاهنا ليس ان
 الله يودنا اكثر مما نود عن نفسياس وانظر من وجه اخر ترك الشيطان
 وسوف عاله ما خرج قبل هذا لما كان يملكه ولكن لما ترك شئ ويسد
 حرس الاكاروبية هكذا فعل كلما عمله لموضع عتله انسا
 وانظر الى قوة العبد واستماتهم لانهم من انفس متشكون على تسلم
 الزوان وان كانوا يفعلوا ذلك بوجه ولا اعمال فكر وهذا يدل على
 اهتمامهم بالزوان وانهم يبتغون الا الى شئ واحد وهو الا يملك
 ما يدرك لان يعلم ذلك بالعمية لان الشيطان هو الذي كان يحفر
 حركته ولعلنا انما يكون كماله بلوا المرض في اول الامر وما التوا
 ذلك جازا لانهم باردوا الى نفوسهم فكذلك يترفعون الى الملك فليس
 انزبد فاقوال السيد منقابلة لا يستاصلوا معه الحسنة وانما ما هما
 مانعا من ان تشكوا حرب وما يقتل لانه ما ينبغي ان يقتل محال
 والا انزع ان يكون في السكوبه حرب اصل معا فهو اذا يصدر
 لشين احدها الا يلحق الحسنة ضررا والاخر ان العقبه سئل
 لا حاته اذ كان مرضهم بالاستفاله حتى انك ان شئت ان يبايعوا من
 غير رغبة الحسنة فانظر الحبر الواجب وما داهو معي قوله لئلا
 تستاصلوا معه الحسنة انما ان يكون قوله هذا ان زعمنا ان تستاصلوا
 السلاح وتقتلوا المحالين فان باعه من القديسين سقتون معهم
 ضرره اوانه من الزوان نفسه يشبه ان يسفل كثير من يصيروا حنطة

ان انصر بادنه واستاصلت شانهن افسد ما عتدا ان يصير قبحا الذين
 متلونهم وذلك ان يمكن ان سقتوا يصيروا اصل ما كانوا عليه فليس اذا
 مع من قت الملائكة وخفقهم وانما هم وتروا التمسك وحل ما يصير
 وساهر لكن من جسمهم وتتلهم وانت تاتع عنه كيف ما يخلق الحكم
 فقط ولا تأسر لكه يورد على ذلك السبايا فان قال قائل ان اقام ذلك الزوان
 الجواز نقول له حينئذ فاسا قول الحصادين اجمعوا اول الزوان واربطوه
 حركه تترق وهو من كرههم قول بوحنا وهو القول الذي يدرجه ما
 وسن ما امر واقفين للمريسين الحسنة بنبى الايمان عليهم لانه قد
 يجوز ان يصيروا حنطة فان انصروا ولم يروا شيئا فعنده لك حل عمر
 العقوبة خذوه التي لا اعتنقونها لانه يقول اني قول الحصادين
 اجمعوا اول الزوان لوقال اول لا يخطاها ولا ان الحسنة سمان
 اليه وتتسابق معه واربطوه حركه لتفترق وتروا الحسنة واوها
 الى العري وحرب لهم مثلا اخرنا لا يملكوت السموات شبه حنة
 حيدل لما قال ان تلمسه احزان تملك من البدار وواحد يسلم وفي هذا
 الدرس ايضا قد وجدت هذا المقدار من الضرر للابن يولد من حركه يكون
 النوسير ارا ان هذا المزن يسلم الحركه مطرنا الى الامامة ومبدا
 ان لا يدر والكران لا محاله يستبدان وكذلك احصى الى الوسط صوت
 هذا البعل احكانت عليه حقا لامل الموضوع فقال ايها الصغرى من
 البرد كلفنا فادانت فهي اكبر من الميقول وتبصر شجرة حتى ان ظهور
 السما من بطا اعضاءنا اراد ان يبر علامة العظم فقال وهكذا
 يكون الامر في الكرار لان التلايد كانوا اصغر من كل الامور اقل من
 الكانه ولكن لما كانت اعون التي فهم عظيمه انبسطت في كل متبع
 من السكوبه تراتة صاف الى الملائكة الصوة قال ان ملكوت الله
 شبه خمير اخذته امراه فطهرته في ثلثة اكالين الى ان اختركه فكان
 ان خمير ينقل الى الكبر الى قوته هكذا ياتم سقتون العالم
 باسم وانظر تراتة لانه يحضر امون طبعه موصياك انهم كما
 انه لا يمكن تلك الا تكون هكذا وهذا لا تغفل هذا لا يمكن
 ان يغير انسا اذ وقتنا في مثل هذه الكثرة لان هذا نفسه خاضع يحمل
 قوتهم ان تتلا ولا وهو انهم يحتلون في الكثرة ولا يهربون كما
 ان خمير عتله لك غير المجنبة اذ احار قريبا من الذين وليس قريبا على
 الا لاقه ولكن هكذا يكون فيه حيالة يخالط ويارج لانه لم

وضعته وضعا عظيما . لكنها طرية طرية هكذا كانت اذ المصنوع وايضا تحت
 الدين . بارونش حنك استظهرت علمه . وكان الحبر تديمر وليس يند
 كنهه يحول ويتبدل كل شيء الى حاله بلبلا قليل . فعلى مثل هذا الحال سيعرض في
 الكرام . فلا تخشوا الموضع قول ان الكلف يكون كثيرا . فاعلموا على هذه
 الجهة سهرهون وعلى طاحد تستظهرون . وعني هاهنا بثلاثة احوال
 المتبر . لان من سانه ان يستعمل هذا العدد في الحرة . ولا تعجب ان كانت
 بخاطب سبب الخلق . فذكر حته خردل وجره . لانه كان يفاصل الحطاب
 . اساعاته واغلا وسهال ويحتاج الى الخبز والظفر من هذه النمل
 وهكذا كما كانا . حتى انها احتاجوا بعد ذلك هذا لى شرح وفكر كبير
 فاجزوا لان اولاد البنانيه ففعلوا فيهم . عندئذ ظهر حقيقة الامور
 ولست اقله من كل الوجوه . من انه انظر مثل هذا الامر انفسه فيه
 لانه هو الذي جعل النور في المر . وكذلك خلق الله يومئذ به باليد
 لينزل وبمع الباتين لساومه . ولا يملأ احد الفله ان قوة الكرام
 عظمه . والذي قد احمر دمعه فانه يكون كسايا في ايضا حمر . وكان
 الشرايع اذ اتشفت بحطب . حملت ما قد احترق زياده في الذهب
 وامعت هكذا في الباني فتراها والكرانوا ايضا . ولكنه نادى كثرنا را
 لكن حمر لردك . لان المال كلها مال ليس للشارك له طه المعظم
 فاما هاهنا فان الحبر به مل كل شيء . الامه الساده . والا يعرفون
 في اب سس . ان شهر نفسا اليه ما ليس ومجمله بعلم . لا
 نظل . اما في بار سس . ونسب فقينا وامك .
 فان كان شي خسر انسا خروا المسكونه كلها باسرها . فمائل مقدارها
 وخبر الجهر القفر ولا يمكن ان تريب وشلا في الاذي . وقد كان يشي
 ان تجزي ريبوت عوا الروضه خردل . فنقول قائل الا ان لا يكون له
 مغول وما هو الرما الرماك اساهي هي الريدوا في المدن الرجهنوا
 باحفظت . الريجاوا صناع لري من الكا نرلا . فيقول قائل الا ان
 فوايات كانت لهم . فاقول وما الفوايات صنعتهم عجيب . الى من
 تشمل تلك المعجزات سنوذا لنصفيها . لان كثر من قد اخرجوا
 منياطين . فلما فعلوا الام لم يبينوا عجيب . فاقول ان المعادن
 بالمال والاصراب عن الشرف والمجد . والافلاخ عن الامور الدنيانه
 حتى انه لساوا ونهر هذا . بل كانوا للالام والادوا النسا انه عيبك . اد
 اما من الاموات ما لا يحيى كثره . اما انهم لم يكونوا اعتراشيا .

وارضهم ثم غاوت . فالسهرى التي تهر هكذا في كل مكان . وهي التي ستمد
 نعه الروح . اية عجوبه صنع يوحنا الصايح ولا عوبه واحد . واليا او اطار
 هو البر من الواجه لذلك . ليس من الحيه والعيه التي كانت له في الله . ليس
 من الزهده القنيه . ليس احاب هذا النساء الذي كان لاسه والمفراع
 والحال لانه بعد هذا كله صنع العجايب . والشيطان قايت ايه راى اوب
 صانعا لها فذهل منه . اما ايه فلا لكر سهر راوه . واطهار صبر وعجل اصد
 من البحر الصلد . ايت ايه انا بهاد اورد وهو بعد صلت السن . حتى ان
 الله تعالى حكوه قالا في وجده اود ابن يوحنا كثر على . وانراهم
 واعني ويعقوب . فلا يمت انا هو واي بر طهر . اما علم ان الآيات
 طار صارت متى لم شفتض على هذا الوجه . ساقه من القوت ثنائين
 بعدهم به صا . هكذا طايقه من الروم انجروا وبغوا . هكذا يخص سمن
 عني سمن الساحر . هكذا دل الذي استهوى في ذلك الوقت ان كان يلزم السه
 نسبه . فاسمع ان السعالب لها اجره ولغير النساء او كاره . فان كل واحد
 يوحنا اما سطره في الاشيا فهم . بعضهم الى المال وبعضهم الى الشرف
 الذي سجه من العجايب . فاما الاهتمام بالسهر وتغري الفضيله فانهم را
 لا ولدان مثل هذه الشهو . فتدري لان سنها ما كان موجودا . وهونسه
 عينا كان بين السنت للاحيد . ما كان يقول لصنوا عجايب لنظروا
 الماسر عالا . لكن ما ذل شرف فذكر قدام الناس في سهرنا عالا كلسه
 فمجدوا باحتر الذي في السموات . ولطرس ايضا لم يقل ان كنت نورا في صنع
 اما . لكن ارفع عني . وفي كل موضع فقد كان يرفع على المافين
 مع يعقوب ويوحنا . قل من اير كان يرتهم . امن العجايب
 الا انهم كانوا على حاله واحد . فذكنا باطيه ونال البر ويغفرون الاموات
 وللخلق في السلطان على نحو واحد . فمن انظر لى الاكثر من الفضيله التي
 في السن . اما ترى ان الحاجه في كل مكان انما هي للاب والابوا واطهار
 الانعال . لانه يقول من تماره ستر قويم . وحاشا ما الذي سها
 انرى اشهار العجايب . اما الماغه في الشرف الماغل من البين
 انه الثاني . والعجايب فن هاهنا معص لما الاسباب . والوجهه
 الغايه يغني . لان الذي يتوخى السهر المحمود . فهو الذي يتدري
 هذه السهر . والذي اخذ النعه لله في الحال باخذها . ليطر سهرت
 قوه اخبرين . لان والسمه كلك صنع تلك العجايب ليطهر هاهنا
 انه اهل التصديق به . ويسمى الناس اليه في داخل الفضيله الى الله

وكذلك يستعمل حريته واكثر نكاشته في هذا المعنى اذ كان لا يقتصر على العجايب
وحدها لكن يدور على جده ويعد لها ملكوت . وشعر تلك الشراخ الدوسه
ولمحت في كل شيء لهذا السبب ليصير الناس على الملايكة وبأبواب
السمي في السبب بفعل كل شيء لواعطال استعطائي . الاحسان في
بقية ما به مؤلف او قوب من اجل اسمه . واذ كنت تريد ان تحسار ليس من
الامر الطاهر فان يقع على الامر اللطيف الا ان احدها به والاخر على لب
شعري لواعطال عنك انك ان تشبه حشيتا ذهبا او يكره ان يتناول
بالاموال والتهافت بالحنيس اما لك بتقاضيها اكثر الا انه لا وجه
لان هذا هو الذي يستعمل الناس خاصه . لا يتم لورا وحشيتا قد صار ذهبا
كان يتنوب وهو ان يأخذ بهذه القبح . مثل سمير الساهر وكان هو المال
بشر يد بهجر فانا لورا والجماعه بالهجر والخشيش منها ومن عنه ما ذاب
لقد كانا من زمان عوفوا من هذا المرض . ارايت ان السبع يمكن ان يمنع
اكثر واعني بالميره الان لان صحت ولا ان افرشت سمها ووردا . لكن
ان زهره في المال فابقي ان يهد فيه ان كنت واذ ان اطعت الخلع
خبرك ان تلك الغنم ان اخرجت النبه والاعجاب ان انزل الحسد
متكدي والسيد المسيح نفسه علم اذ يقول . سلوا مني فاني وديع وبالطلب
مستمتع . ما قال افرحت علي انه كان له ان يذكر الابوين يوما
ولكنه ما يقول هذا لكن اني وديع ومتمتع القلب . واما غير رساله
ايام لم يقول موبوا الاماذا اكثر فانا وابته داهيون . ان ملكوت السموات
قنا فحيت . فانا المبالغه من اجل العهد في المال . فاعطاك بهما شيئا
فاما لا تقتنوا ذهبا ولا فضه ولا خنا في مناطقكم . وماذا القول هذا لاف
ادم العموم معاد الله . لكن قد ملججه شديد . واما استغفر عند طمكم
بان العموم يقع في الخلاص على ان له من جله الفضائل الجزئيه
وتقر بكم في الامور الباقية لان الخلق خطر انما هي المحبه وليس الممانه العبد
التي اوتيت في الرب على البكره . حتى انك ان شئت ان تكون سادنا لمرسل
فلا تاتهم منك بعتك . اذ كان يقسم ان تلك هذه الفضله وحدها
يجمع لك ليس ذوق ما يحصل الا لك . ولا يخفى احد بالعجايب . لان
الديابول قد يتوقع اذا طرد من جسم . واكثر كثير اذ امانا انفسنا من الخثيه
بريه . لان الخطيه هي قوة دال العقظه . والسبح سبها ما لمكسا
بهدنها لانه هي التي ادخل الموت . ويسبها ما لمكسا فوالسبح
فان انت تملتها فقد قطعت اعصاب الشيطان وكسرت راسه وحللت

قوته ومنهنت جويته وبقوته . واظهر بتاعجه اعظم من ما بر العجايب .
وليه هذا القول ليكن لولس الطوان . لانه لما قال تناسلوا من الوهاب
التي هي فضل . فانا اني ليضرب ايضا طريقا على جهة الاقراط . ليرد فاعجبه
لقد سمعته التي هي اجل لاسر الخيرات . فان نحن بذربنا بها وبسائر الفلسفه
الكنيه عنها . فليسنا للعجايب محتاجين . كما اننا لنندوب بها لم نقدر
من عجايب شيئا . فاذ اما تاملنا هذه الامور كلها . التي تنهاها بالرسالة
فقد يجب ان نتنافس من اين صار هؤلاء كما . اسرع بقدرنا لا
هل نحن قد تركنا كل شيء وتبعناك . فاذ انك شعري يكون لنا
ابره . السيد المسيح قال لكم انكم ستجلسون على اثني عشر كرسي
واذا كنتم ترون كذبا او اخوه او اخوات او ابا او اما . ففاته سياخذ في هذا
الامر ما به ضعف وسيت حياه مخلد . فكل من يستلج الى المسيح اذ يبعثها
من مطامع الدنيا فيه كنهيا . حتى تكون مساوئ الرسل كما حتم . وتنتع
بغيره المزمع التي تكون لنا اجيب ان نوزعها . بغيره وباسرع المسيح
وتحسه للبشر الذي له المجد . الذي اعطاه لي اباي الله هو امير

المقاله الثانيه لا يقول

دوره . انه بعد انه خاطب اسره المومنانك لمركن خالته من شيء فلو
من ليس ما بيل عن لسان النبي اسمايل سافه فني بابل . واذ بق
فاما سر قس البشر فيقول انه كان يقرأ وهم الذين بامال . طر حسب
ما هو يظنون ان يسعوا . فراه اورد النبي من هذه الخوف من الشمل
ليس ان لم يتدع بدعه ولا علم احدث على . وعلما راي الجسم وانه لا يتحول
بشيء من هذه السبله . كان خاطب على هذا النجوى . ووقوله ان قال
وعبر من ليريد لم شيئا . على انه قد قال لشيئا كثيره بلاسل . لكن
في ذلك الوقت لم يقل شيئا ولم يساله احد . على انه قد كان يوسلون
لاسله وبعثات كثيره . مثل جزئال من ارجح . كثيره . فانا
هو لاي فابعدوا شيئا من هذا . على ان اقبل فذكان فيه كنهيا ان
يرفعه في . لغير . وان يند ضمير السبله لان الاتال كانت تتدع بغيره
عظمه . عبرا به ولا هكذا غير كوار ذلك تركه وانصرف . لانه يقول
ان اسرع ترك الجوع وانصرف الى منزله . ولم يبعده احد من الكتاب .
من هذا الوجه ينبغي انهم لم يعرفه شي اخر سوى ان يتعلموا عليه بحجه .

فقال لهم هذا كان يقال تركهم بعد ذلك فدا فلاميد لسلوه عز مثل الزمان غيرة
 ربنا كما ويريدون ان يتعلموا فيحشوا ان يملوا . فمن ابر حصت الذلله هاها سمعوا
 انه تركهم على ان يتركوا ان يتركوا فتركوا . فلهذا الحال ما كان
 انهم لا يحسدوا له لانهم اعادوا وحفظوا ثاموس المستد لانه قال بعض
 هؤلاء فان قال فبال فلنترككم انتم الجير والخذله . وسالوا عن هذا .
 ترككم انتم لانهم اوضحوا هذا المسل . لان بيده وبين المسل الذي فيه
 ذكره مناسبه . فانه ادا على اكثر ما دل الحكر ذاك عليه . والافان
 قال لهم يا هذا واحد بعينه . وهو اني اعلم اني اعلم اني اعلم .
 بل من هذا اكثر . وكذلك لم يتركهم لكن لم يتركهم . وبما انهم قد
 من ان لا يجب ان يشترح الامتال لفظه لفظه . ولا ليردك انما
 نبيحه هذا بعينه بغيره وهو هذا الموضع . وبما انهم قد
 النجوه لانه لم يتركهم من العبد الذين تصدقوا . لانه انما اخذهم
 بسبب انما في العمل وصرده ولخلق المصوح . فترك ذلك فتركهم
 فكانت حاشاه ولا تتركها . ولا سببه بل المسل مقرر نفسه
 ديان والكل يت . قال فاجاب وقال لهم ان الذي يزرع الزرع الحديسو
 ابن ليس هو العمل هو العالم . والزرع الحديسو هو الذي
 والزرع انما انجست . والعبد الذي يزرعه هو انما . والجهد هو
 انقص العالم وناو . والجهدون هم ملائكة . وكان انهم يجمع
 ويجرق بالار هككي يملكون في فناء هذا العالم يرسل ابن ليس
 ملائكة فيجعلون من ملكتهم سائر ارب وصابي الانس . ويزرعهم في
 انهم انهم هناك يكونون كما هم في الانس . وانهم يكونون مثلون حشيشا
 في تلك الاجهه كالشس (باد كال هو الزرع ويزرع فراخه ويجمع من ملكه
 في السبع ان هذا سائر هو له) . وبما ان كل حقه بالسر الذي لا يوصف
 وميله الى الاحسان واصببه ونجبه للعقوبه . ادا كان يزرع نفسه
 يزرع . واذا عانت فيمنه اخرين ساعدت في الملائكة . حشيشا يزرع
 المصديفون مثل السبع في ملك ايهم . لانه هككي لا غير . ولكن
 لما كنا لا نعرف انهم من هذا الكوكب كوكبا اخر . استعملنا انما المكونه
 عندي . على انه قد نال في موضع اخر ان الجهاد قد حضر . بل ادا مال
 من حال السبع ارفعوا غيركم وانظروا الكوكب انما يبيض . وقد شارفت
 الجهاد . وايضا ان الجهاد كثير والفعله قليل . وكثي هال يقول
 ان الجهاد مدحصر . وهاها قال ان الجهاد يا حكر على معنى اخر . وكيف في

واقترع

x

موسم اخر قال ان ابراع غير الواحد . وفي هذا الموضع قال انه مؤنس الزرع
 لانه وما كان فاما هذا ميرزا للسل من الانس لانه . وفي حال اليهود والانس هو
 الذي يزرع على بيك الانس . وبرايس الجهاد والزرع الشى الواحد بعينه . سنا
 لانه ما نه الى معنى وسعى . لانه ادا كراستمار الانس من ان ينادم دعا
 للجهد ادا . كانه قد ترك كل شى . واذا طلب منه الاستماع سى انفسا
 الجهد وبرايس واحد . وكيف يقول في مكان اخر ان العديدين يحفظون
 ايلا احض السيد المسيح . وسيل هو اي الى المعقوبه . وحينئذ يذهب
 هو ان الى عقوب السوات . لانه فانا كان يبيى لهم ان يكونوا الى . وهو
 يسير الى جاهدنا وبين ما بالانس فاد اسمنا الغنقه على هؤلاء نهم
 بمره بعض الملوك مع اخليه . مدخلهم الى ذلك المفرالظوان . ارايت
 العقوبه سمعه من الاحتراف ومن السقوط من كمال الجهد . وبما انهم
 بعد انضاف هاولك يخاطبوا لوك باستال . ما قول لاهم ما بال احكم كما
 كان اسد لك الوقت حتى انهم صاروا يفهمون . وكذلك قال لهم بل
 انهم كمل . قالوا له نعم يا رب هككي انفس المسل . وهذا مع غير وهو ان
 جعلهم جدي في نظر العقل . وما اقال ايضا ملكوت السموات تنبه كرا
 . من في حقل وجده انسان فطرح . ومن زرعه باع كاله وانما ذلك
 الحقل . وايضا تشبه ملكوت السموات تجر الجير انفسه طابا . فوجد
 حوصه واحد كتبه المن . فبيع اباغ جميع ماله وابتاعها . وكان
 صاحب حبه خذل والجير بينهما فوق يسير هككي وهاها ابا دات
 الشان . وهاها مثل الكثر ومثل الجوهر . وذلك انه شرب كل ما الى
 المن . وهواه يبيى ان يختار الكثر على سائر الاشيا . ومثل الجير
 والحدله فان ما عاينا بما في الكثر . وانما لا نحاله تستطير على الكثر
 وتضمها . وهذا المادان وتطيران فناسه هذا الامر وعطير قد . لان
 الكثر يمد وتطير مثل حبه الخذله . وتضمير مثل الجير وهو بعينه متصل
 الجوهر . وتوخذ وتنعى ترون لافصى كتبه مثل الكثر . وهذا ليس وحده
 بنعم وهوان يبيى ان تحذر من باقي الاشيا . وتتمسك الكثر . لكن وانه
 يبيى ان تفعل ذلك بسرير . واذا اتبع الانسان كل الاشيا المزموده على ان
 فابنه لافسان . فابنه كراستمار مستوره في العاشر والخميس في الكرا .
 وان لم تترك كل شى كما قال . وان لم تترك نفسك هذه الموهه دات
 مطالبه فليس عند . فندجب ان يكون شاش موجودين . وهاها الاخر
 عن امور الدنيا واليقط . لانه قال تشبه طابا هو هو انفسا فوجد واحد فية

١٢

النفس وابعث في شئ وابتاعه لان الحق واحد وليس كثير النفس في الشعب
 وكل الذك منه الجوهري فذبحه وان غني وربما لو يكن معروفاً غير الماديين
 لنفسه عليها في ادك ان لا حلالا حكيم الامروني لكراره انفس
 تدخاؤها فيعبرها ما غنى وانما الكثر في موضع انهم لا يعرفون هذا لا يزيد
 يعلمون نزلها من حق لاسف الفكر في وجودها ولا يظنون ان الاله
 وجودها بجبرها للخالص افاض منها غير مرعاً وايما هو هذا لاسف لاشك
 فقال تشبه ملكوت السموات تشبه الفيت في البحر فجمعت من كل جنس فلما دلت
 استلوا الى اسفل وحلوا في النقا الى ارضه وزعموا الفقيه الى ان
 نزلت لا تحرب من هذا السبل وتقتل المروان لان هناك بعض تسلو وبعض
 هناك ولكن هناك بسبب ابناء لا عبادات الزعم وقيل هذا انور
 لا في لا يغير للملأنا وبه ولا ي سبب غيب المسير هم اسما من
 احد لا هم حطوا بالفرقة وانصروا ولم يكن لهم ولا على هذا الحال ان
 يعلموا على انه في موضع اخر يبين ان المراقب يفرز وها هنا يقولون ان لا
 يعلمون لك حشيتا ما جرى الامر في الزمان والسبب في ذلك انه عاينهم
 دفعه ما هو احدا وتارة بما راع وانس وكذا في ظاهر نرس هذا السبل
 من تلقا نفسه من حيث لم يسل وعرفنا ان من الحزب وراى في الدعوى ولما
 اذ اذ من ايم اخبروا النفاة في خارج نكس ان الهلاك لا خطرته ولا
 عطب اظهر تقسيم المقوية تارلا انهم يلقون في انون النار والبار
 صرف الانسان والارض والجمع في المقظة اما روى حكم طرعا
 للعلاص الطريق الى الصفاة والى الخوص والى بارعة الطريق
 والى الزمان والى السكة طيس اذا تغير واجب كان يقول ان
 الصبر المودبة في لولاك واستعده والذين يعرفون بها كثير بل
 قال هذا رطبة بالبول عند الامر الحزب واما ان هذه الاشياء اعلم ان
 انه يطلب بها اكثر ارف بان قال ايمهم هذا كنهه فقالوا له
 يارب ربنا انهم امدحهم تالاسل كانت اذ اسلم في ملكوت المرات
 يشبه اسما رب يدي يخرج من خيرته اشياء جليلة وعنيقه
 وعيها هنا بالكتاب التلايد وكذلك لما سهر في موضع اخر ما العدي
 سارسل المرحا وكده ارات كيف ما يحجر العنفة وبطلها
 بل باجها وبقرطها وعندها ان لما سها كذا ويحصل من هذا
 ان الغير مديين بالكتب الالهية ليسوا بارباب بيت وهم جماعة الذين
 ليس لهم ولا يخذون من غيرهم بل يتعالمون عن نفوسهم وهم ما كروا

التمالك

وليس هو لاي فقط لكن في الخلق هم بمنزلة هذه الطوف لا تحمر
 ما خرموا اشياء عسفه وحده اذ كان ليس العتيق لهم وكذلك الجدي
 و الذي لا حدي لهم ولا العتيق لهم ما يكون لكن قد حرموا النسيب اذ كان
 هذا مندوبا احدها بالآخر واحدها مستحكا بمصاحبه
 سابعه والآخر حرم قوله يجب شيان سفي للمع الكب
 وفي هذا طعن على معنى نفسه لاشك في وجوده المسئلة
 في معنى العف الطوف
 فليسهم اذ ابا معتز الكها ونون بقراءة الكتب كمر مقدار المضن التي تحتها
 حكم مقدار الفاقة لا كما في نيك السبع بالاعمال وغيره لا يعرف
 السبع انفسها التي ينبغي ان تصرف عسها والاعيا لهما يوب
 ما ملكون بعد في حقون سابعه وانما لاشك في السرا كاله وان قد تزي
 السبان فسد نفسك اصعب قسدا من ساد السوس فلا تنظر في الكتب
 ولا تنزع العيب ولا تجل نفسك ولا تتامل اما صوة لفضيله وتعرض
 ساد اعصابها ورأسها واذ كان لها راسا وادب لا احسن من كل جسم حس
 يس نيقول قابل وها هو راس الفضيله فاقر بالانصاع وكذا كالتا
 السيد المسبح منه تا لا طر السالكين وهذا الراس له حجة ومضار لكن
 لذن من الحمال كما في قوله ان يستعمل الله لانه يقول ان من انظر الى الودع
 والساك والمزهد من كل ابي وعساى على ردها الارض والرت قريب
 من منكركي القلب هذا الراس يقرب الله بلاء من المشعر القوي
 دماخ سارع وهو كرم ذهب ومذبح روحاني لان الروح المنهاقه لله
 دججه هذا هو ام الحكمة من انشي هذا تسيقتي والسالى ارايت
 راسا لم تزي مثله قط افتش ان تنظر الوجه انما بل تتعلم ناد اعلم
 اولاً لونه المورج الحسن الزهر الذي له رونق كثير وعليه معه تعلم
 من ابن يلين من لاسحقا والحل وكذلك يقول بعضهم ان الصباحة
 تذهب امام السخي هذه تشك على بابي الاعضاء لاكثر ولو ظلت
 عتق الزمان كرتن مثل الحسن واليه وان تزل ان تنظر العينين
 فانظرها بالوبار والكفاف والحال مكران في الغاية وكذلك تسلمان
 من الحال وحده النظر الى ان يصر الرب نفسه لانه يقول طر ايم لا تقي
 العلوب فان هو لاي سينا بن لانه فانافه في الحكمة والفهم
 ومعرفته التسامح الروحانية وتليه الحكمة والتدبير الكثرة واعاها
 ولا عنقادات الحاحلة وحفظها رجة الناصر والصلاح وكافة لحواس القلب

لا يمكن الماء هكذا وبغير ذلك لا يمكن الماء من فط لان من هناك تتولد
 الصالحات وله ايضا ريلان وريان وذلك لظهور افعال الخير وتزجيها وله
 من وهر من الدين والرشاد . وله صوره هب اقرب من حجر الماس وهي
 السجعة وتندمجها هون سمي الاستلا على كل شيء اكر من حجر هذا الصمد
 ويحتجها فاما الروح التي في الارباع والقلب فهي المحتبه . اريد من الاعمال
 عسانا ليرك السور . اما هذا الاجل في نفسه على انه ليس عندنا كل سيرة
 شكون عذابه فذلك من العليل ان يصير صوره راسه . اما الدليل على
 مكان شمع سكرنا ناسجه سببا بمه بعد البتار عشائر وثقاسه
 دار رجوتنا فانظر كيف طمع كل شيء وتزه اسوع . واما انه كان من
 الاعتقاد بملك بين من لايه . ويدسهل ان يصير فمه من الاجل الذي
 صعد . ونجده ايضا لانه عني المسكره . واما اطهار الاعمال الصالحه
 فبين من الراس الذي هو عتيان بطرطيه . والنجاعه فظاهر من عوده
 سر ولا من حشر الجلس . فشمه هذه الفصله وبخاصه بالاعتناء وارجحه
 قبل الثاني . وها الامر ان اللذان حرمنا منها لا يمكن الخلاص . وقد علمنا على
 خير الخدايك ومعنى العري لانه يعبر ذكره . من الممكن ان يصير
 الملكوت . واما عبر روجه ومودته فمنهم . لان هذه الفضيله هي من الامور
 الصديه التي ترفع وتنجي كل شيء . بل هي اذ هذا لنا للمفضل به بغير راح
 لكن هذا الطلب من لم يرفع على الكل روحا وتوبلما متصلا فانه يظن . واما ان
 عين لما اذا احترت على المساء دائما اخبت اي نيت . فذلك في الاعساء
 او اكثر واعلى بالديهم ياسون . وكذلك فندفون في العاده الجارية . ميسا
 ان قتيان التزمه عند غلات لحكيم . واما بول الجوده وسعة الصدفه
 الكثر كثير . وكلما نه عفن لا للفتش وجدهم لكن ولما لنفسه .
 لان الثياب اذا قامت خلقت . والذهب انصاع يصدي والحطه تيرس
 فاما نفس المرءله هذه الاشياء فاما تمنك ونعش بالهموم اكثر من هذه كلها
 ولو شئت ان تخرج نفس صبا لال الى الوسط . لوجدتها متفقه من كل اوجه
 من الهموم . مثل ذلك فدا كل جله من المودد والسرجه من صمم صمم . فزها
 مكرجه مصديه من الخطايا . وليست نفس الفقير هكذا المقبر الطابع
 لكنها توت مثل الذهب . وتستف مثل اللؤلؤ وهر من الزره . اذ كان بين
 هناك سويد . ولا هناك لص ولا اهتمام دنياي . ولكنها تصير كقصر
 ملك . اريد بان يصير حال هذه النفس . اريد ان يتفطن في شدة
 المعز ههنا يامر لا يتبعي خلا . لكن لا هو وانى بحضرة ملك . بل هو

+

المقاله ٢٠

واصف بحسرة الله تعالى ولا هو بمجد مع شريكه متحد مع ملائكه . لير هو
 صديق واحد واتان وثلثه وعشرون . لكن له من الزره بقدر الله بطل العالم
 كذا . جشي . حاله كذا لكر له المساء . ما يحتاج الى عبد لا له عند
 وفي . النفس والامد له عبد الامكار التي تفر الموك . لان سلكي امر
 وبه . لاس بوبه الارجران . وندم في رايه من هذا ولا بحسرة الاخطه .
 فانه قد والذهب وبها ربا ساكنا . فانه خيك منه كايضك من لعبه الصان
 وبه . من الاشياء وكلها سرله ما يتجاوز به . مثل البكرات والكعبات والمجها
 والاصيص والاشتر لان له حاله لا يستطيع الذين يحبون هذه الاشياء ان
 صده . فاما اليه شكري يكون شرف من هذه الفقر له السابغ لانا الارض
 فان . اب الارض هكذا فتاقل السقف . الا انه ماله جمال والركب . واية
 حده به الزهد وهو عتيان يركب في ذل الجب . ويكون مع المسح دايما .
 داد علما الفكري في ذلك يا صغر الرطال والفسا . فليطلب ذلك العني والفسا
 لير لا تشبه ولا استباح كطير يكثر السوات . فيه رتا شرع السم
 وسار رايانه ومودته للبشر الذي له الخير والعز الى ابد هو راكبين

المقاله الثانيه والاربعون

له اسم في اسم اسوع هذه الاما الى الامر الى انتقاله عما هناك
 وان قال تايل ليرتال هذه الاما . اجناه لانه كان زميلا ان يبول غيرها
 ان قال تايل وله انتقال اجناه ايضا منه ان يزرع القبول في كل مكان . فلما
 الى وطنه جعل يعلو في مجدهم . فان قال تايل اي وطن من اوطانه
 سري لان فاجبه اما انما الناص . لانه يقول انه ليرضع هناك بوي
 حكره . فاما في كمرنا هم يصنع اعاجيب . ولذلك قالوا في كمرنا
 اي عولت في السماء . يستسفن الى الجحيم . لان القوي لو كانت ذلك لو كانت في
 صور وسيدر . لقد كانتا مقامين الى اليوم . فاما انما في كمرنا الاما
 لا يصير منهم المسوا كذا من انا . ولما لا يصيرها اعظم لغصانا . اذا
 تناقت وراوت قلة اما تنهمر واما التعليم الذي كان من من الجحيم
 ان من الاما . فاما المعمله في كل حال عتيان كان ينبغي ان يدهل امر ترم
 ما كان جعلوا يغلون ضد ذلك . ويترربون به من اجل التي كان يظن به انه
 اوه . على انه قد كان لم يماسل من الارمان ستالات على هذا كثير . وقد شاهدنا
 اساطيريت لا يعرفون دوي باهه . وذلك ان داود كان ابن انسان في اكار
 وهو يسي . وغامر من راع مصر . وهو نفسه ايضا راع . وموسي واضع الخاوي

است

x

[illegible]

املت انما تحي وتكم الحمار والاقلام . نتم ما كان بضدك وظلانه
 لاد يوحنا صريح بعدد لك حرياً اعظم الا ان المتبره كانت نظراً للحمار
 العاجل جلد . بمنزلة الضأه اذ اما شهور الماء المار في غير وقته وآثره
 لا تحال لم يشغل الموانع لما كانت الحريه انقضت فكذلك وكمك
 السلامه لما رجع في المجلس . لم يقولوا حياً ستله هذا . فلما سله اضلوا
 حسيباً ان يكره العله والسبب لانهم ارادوا ان يستروا على المناجس
 الدهن . وما اتروا ان سدا فابصايب الا يا رب . فلما وقعوا في صيرورة
 الحمار عندك ذكروا الحمار ككلمها . واضطروهم الامر الا ان يتوا بهله
 القمل . لئلا يظن ان ان سبب الضرر في قطع على متل حرك . وفي
 عهد نوحاً وهو احق لانه مقدار ما تزداد ستر الحطيه وتسترها على عهد
 النجيه تزداد هذا المبدأ يتجوع بما سترها . لا بالخطيه ما تحي تزداد
 خطيه اخر كبر لا عزاء . فليطرا الاعلى كبر بعض كل شيء لا يتزبه
 وعسى طامته في يولف له عندك . لا تله يقول بسبب همدوس لانه لا
 الما من رانه اعتم . وبسبب الحسيه انما فهدت ولقت من الام . وقا
 جانت بالراس الى الام كانه يقول انما انجزت امرتك لان المصديع كانهم
 يترجعون . لا ايدى لمفسده الباسا وحدهم لكن الذين سمعوك ويحارب
 لان هولاي وهولاي الذين لم يسمهم المكره حاقده . لان يوحنا ليس هو الذي
 ظلم وتعدك عليه . بل هولاي الذين القوا هذا العمل المنكر
 ورا اسأله فانه السامعه لا يقول . بل اسأله انما لا
 لعمري ولا عيب انما لا يقول . بل اسأله انما لا
 عن يوب الساب ولا يصدق انما الحمار . بل اسأله انما لا
 سارنا في ان ان . بل اسأله انما لا يقول . بل اسأله انما لا
 فلننتشه ومن لم يمتا بالرسول . ولا نربك كشف خطايا الاتارب . لكن
 ما يحتاج اليه فليسترها . ولناخذ من فلسوف حكمه نزهه . لا تله ولا
 انما في نفس انتصاحه وصعده لانه لانه وبالمثل عسبه . فعدبا
 لطيفاً شقيقاً بقدر القوع . ولم يقل لقت من المنتسبه بالقتل النجسه
 لان من الام وصلها من الاما الاحسن والاجمل . وانت بعد تشد ونجى الرب
 وما ترك قط ان تدكر انما قد احرى ككلمها . كاد كرك الالام . لكن
 من الوحشه والتعدي انما لربه . فسيه طمحا وتلا جافا . والتمردك
 ما هو اصف منه وانكر . لاننا نسمع ونستوحش اكثر . وما طيب كانا
 عن اجبي في الجنس فنتررو ونسبه ونشته . الا ان المنزسين ليسوا كرك

اشكاه

كلمه

انقاله

ما يمدد ان يدور الدين خطبون اخرى ما يلغونهم . فلنسمع ونفهم
 هداى ولناك على همدواظه . وعلى الذين يتعدون ويتسبون بها .
 لا تحب والان مثل هذه الحمار والرجل ككلمها . وان لم يكن يوحنا يفسل
 بل اسأله . وهذا ما صعب ككلمها . لان الذين يتقصرون في وقتنا ما
 بعد ان اسأله . فسمعه لكن يقول للماديين . لانهم ارادوا صمداً ففسدوا
 واسموا بها الى هرك للتبريه والسبه حلق واجزوها الزواني فانهم ما لم يكون
 رب . لكن يفر من النفس منيعهم فخره من الناس ارباه لا بل
 بل انما تكون شارب جيد وسكران وتطرا من راقصه . وللوقت من الام
 فانه لا يقدما . وما تملت من السقوط في العصيه والنفسه منه فاسأله
 من اللذيه والتهمه . وبالحك ذاك الامر المربع . وهوان تشتم اعصا السهم
 فاسأله . اعصا مزنيه وارصا لها . ولين كانت همدواظه عر ما صنع
 ان سلطان الرب من يملك ذلك الوقت هو الذي يعرف ويؤمن
 وداي واحد يقبس النجاه اسرى ويتقرب . وان ككلمها . فاسأله
 ان . وما حار السهر . لكن قد تترك في خطايا اخرى صعبه في العايه
 (عنه الحمار بلع من خطيه وغصب ككلمها . ولا تنظري الى ما يقع بين
 من اللذيه والرجل . ولكن اخطر ما لك من ان اجمعت . فاسأله
 من الضيق والغشم والانتشار والخطف . فتقول لبرهه من هذه
 الاسباب . معاد الله ولا انا اسره لك غير انه وان كانت هذه الامسا
 لقيه ماد ككلمها . فان المراد والالام الحفظه التنبيه . ليست من التبعات
 برهه . اسمع اذا ككلمها التي شكوا خطي من ذلك فبالا . الويل للذين يتربون
 من الموت . ويتنصرون بالفاخر من الطبيب . ارايت كيف يفر من
 السهم والتله لانه في هذا الموضوع ما يجر على الشر . لكن على امر فقط
 وبنتا انطرا . والسهم لا يمتد للمجاهه . وانت قد تاكل لوان
 الخوج . وذاك ولا خير يا رب . وانت فستعمل من التراب ما كان لعمري
 ومن منسوب الى عصبه . وذاك فالتله ولا قد ما بارد وهو عطشان .
 واب على مرش وتبرنا ع مفوق وملوك . وذاك فيستوي من القز والبر
 فاسأله . ولما كانت الولا لقيه من الغصب فاقا وهكذا لعمري
 طمسه . الا ان اب تصع كل شيء واكثر من المجاهه . ولذا ما سطر في المجاهه
 على ككلمها . وتنفذ في رحله وماله . ولركت لصي ومسا واخذت ماله
 واعملت اسره وهو في عايه العاقه . لتدرك ان يكون لك على ككلمها القار
 شرب . وكنت تقبل بالعقوبه من الماموس . وما تصون انك غشال قريب

قد قول الى من الموت والان نأكل من العبد لان له
 العبد اكثر من انه هو لا يضرهم طعمه ويتم حرقه . وحسبنا ما كتبنا
 على الملايكه ما عذبناهم واغزلوا زلايم المذنبين وسقم ما دس
 سواطين . واخرج اسم المطولين ونسبهم بله لحد والواقي . وقد ابدل
 صنع الله لنا الجماله والعدايات . لا لبوس المحبوبين والحبيبين للكر
 لمدهم ومحمود معيتهم . فانه هذه العدايات ما لها اصعب من كل عده
 لا سان ارد من الاعداي . فاننا من هلاي ينظر وحسب لاجاله . لا يمكن
 بامدق للصبر مطولين . ولا يمكن باصداق للمايه عاشقون انتم من سبه
 لان هلاي كما ان يطلب النصف والماجه . يظن الموده والعدايه . فانا
 الله يفسر لنا ويحسون معك من اجل الفضله . فانه يتقون داس
 ويعلمون كل كثره . ونعبر اسما من حال . فانا جسر المذنبين ما تريا
 انتم معك وشقي وناظرك منه صعبه . واما عن كثير من الاحرار من
 هذا الوجه . قد جعلت شمه خسته من هذا الوجه صعبه . ويصعبهم فتور
 البحر ونفهم بالبحر وما دالسان . لانه اذا الركن لم عمل وكانوا عثرون
 الى اخر ادهارهم عسا يظن . فانه جماعه انهم عثرون ما عده فيه . فانه
 يظن هذه العدايه الشظاميه . اذ تنفي نفوسا من الطمه والتمه الجبه
 وقبل كل شيء من جهنم الاطاعه العبد . ويصعب ما يرى الله ويرك عده
 حتى يكون اذ الكنا وشرا ننس كل شيء لخدائه . ونستمتع لالذنه من المجد
 الذين يكون لاجمعين . ان نظريه ونفوسه بنوعه وشرا يسرع المسبح
 ومحبته للبشر الذي له المجد في اسباب الدهسوا امين

المتالك التاسع والاربعون

في اوله فاسم اسوع عرس من حال شريك في دفعه منقول . لا
 ولما . يبيت الجماعات عرس من سائر المحدثين
 ايطون في كل موضع صغيرا . ولا اسم بوعنا ولا مثل . ولا سمع اليهود انه
 يصطنع تلاميذا كثر . لان من زايه ان يدرك الانبياء حسب الله
 اذ كان الاوان لم يدع بعد الى اطعام اللاهوت . وكذلك مال الملايكه
 الاقرب الى الاحدا انه المسبح . لانه كان ساء ان يكون هذا الامر بوليا به
 اعرف . ولهذا الحال لم يكن ما ما عند الذين لم يمتوا من اليهود . لكن باسفا
 في العبد . فلما انصرف لم يحس الى عده . لكن الى قمر وفي مركب حتى كثره
 احد . واستقامت لي كيف تلاميذ يوحنا قد تحموا ايما بعد باسوع اسعد

المتالك العاشر

قد بنا اذ كان هلاي هم الذين احبوا ما جرت . لانهم تركوا كل واحد والحق اليه
 هلاي لم يمتن بالحقه وانقمه ما دس الحواس لم يمتن مع الحسبه شمس
 صغيرا . فان قالوا بل لم ينصرف قبل ان يجروه اولا . على انه قد كان يعلم
 من قبل ان غير ما جرت . فنجيه اذ ان يظهر بكل الاشيا حقه
 المسريه . لانه لو لم يكن يريد ان يحققه بالظرف اعبر لكن في الاعمال ايضا
 لم يجهله الجمال ونكره . وكذلك استعمل كل شيء حتى سب هذا الرأي
 اعني راي الذين يقولون ان الحسد سمح لاجمعه له . فانا هو لهذا السب
 ادرين . واما الجماعه فولا ما كذا ما روى . لكنهم ينفعونه مستحسنين
 ولا رهم العمل الذي تمت على يوحنا . هذا المذاق قد راسق هذا المذاق
 من الموده . هت عرس تملس شمع ونفهم المكاره . ولهذا الجار نيلوا
 لبيت الميزه . لانه يقول ان اسوع خرج والجر طفا كبر . وتحن عليهم
 وما سرحهم . لان ما طنتهم وان كانت عظمه غير ان الذي يكون منه
 صدف وتجاوز ما كافاه كل حرس واحد . وكذلك جعل سب هذا الشما الوجه
 تاييه . وسنا الجماعه . وبه يفسر ما هنا امامه لانها باوعا ما يتهم بالنسب
 و يك الملك . وسيلتبر اليه بالغه وبتا نهم . على ان المجرع كان مغفرا
 انهم وهو من مع علي يظهرهم ما يصنع . لكن ان الله كثره ينفق حتى يرب
 الله . ويصفه حانظا في كل موضع التي الذي عليه . وهو انه ما يبتدأ اول
 الى صطناع الاناث . لخر اذ اسيل ذلك . فان قال قيل ولم يرتفعه واحد من
 الجماعات . فيخرج في هذا المعنى قصصه . لانهم كانوا يوقرونه وما يونه بفرط
 ولا يمكن جعل لهم حرس من المجرع كوضع نفهم ايل الملايكه . نعم ولا تلامسه ونوا
 دول الطومهم لان حالهم بعد كانت حال غير تايه ولا كلمه . قال لما كان
 المساق قرب تلاميذه قائمين . ان المكان قمر والوقت قد بعد من ذلك ما خلق
 المجرع بس عوا الما كولا . لانهم ان كانوا بعد لا يجره اسوار بعد القفاف .
 فله يقول سبب خبر ما داس لم يمتن له خيره . فانه في كثير راوليهم
 الا يكونوا يوقرون ولا رجوا ان شيئا مثل هذا يتم . ويعدله جعل الاحبار ما يمتل
 هذه . على انه قد راسق ونفسي من موق كثيرين . ولكن ولا من هذا الوجه اشكوا
 امر الحبرات . وانت ما عمل فحسول في حقيقه العمل . كيف يستدعي الملايكه
 بذلك استقامه . لانه لم يقل للوقت ان اطعمهم لانه لم يكن بما جرت يوله
 ولا يستقام . ولكن ما دنا قال اسوع اطعمهم انتم لاني . ولم يقل اطعمهم
 لكن لم يظنوا . لانهم كانوا يوقرونه بعد كثر . فانا هم لم يمتنوا ولا هكذا
 لكنهم بعد ما جرت . كما يخطا بلسان قائلين ما لنا الا نخس لحبرك وحقنا

وكذلك ترك الخبائثات ان يحسوا ولكن لا يظن ان الذي حدث كان ذلك
وكذلك صنع ان يمتدح عتقه لئلا يحل وجوده وان كان يمكنه ان يخلو
ويطيقه . الا ان التلميذ كان نوعا من عتقه . لانه وفي عهدنا قد عبرت
ساحله . وهكذا هي من السبع المهدود ويحترق هذا الوجه . حتى انه اذا
ان تسع مكد . على انهم لم يسمعوا من ذلك في الايام في مبعوثهم من رابع
ماي قول يصف كيف دبت الهيراست . كيف هطلت اذنه كيف كفتوا برت
متاهة لاي . لا تفر كما نراخيت العسوك ساوسبات . وهذا في اعظم
المدح للحميل وهو ان لما وارتحال كانوا ملازمين كيف صارت الفيل
لان هذا ليس هو اهل من الاكل ولا دونه فان متاه ما صار بمعدية
البعث مسانير في العدد لذلك . لان الجمع ما وافي الخالد واللامد
فما منه الاية التي للوقت التلاميذ ان يظنوا المركب ويصفوه اليه عبر
سبع الجمع . لانه ان كان طوباه انه يموت ولم يسمع في الخلق وهو
حاضر ما يظن به ذلك وهو عايب . وكذلك وما جري الى السور ولا يبار
الساق . وانما الذي اخذوا به كثر لا عايب . ودلله ان يعضوا هذه . وفي
جده اخرى اذا عاينها طامعا في الجمع والتلاميذ . من كان لا يملك الا
يطلب في مكان من الاماكن المهدود المجهول . والافن جمعاً وحيداً وانما
فاما يظهر ذلك كثرة موافقة التلاميذ . واسلم تحت الجمع . وهو يارد
ان يرتقي للجليل . وقيل هذا ايضا معناه لانه لا يملك الا ان يملك ولا يرب
من الجمع . لكن نستعمل الامر في مائة شفعه . فنفير يملك واحد ولا
على ما ينبغي . اما لانه لا يملك في هذه الاية . فانه لا يملك ولا
التي الرومانه . وبعدها لم يسمع الا لانه . فانه لا يملك ولا يملك
المعنى . ان الامر في الامور لا يملك . ولكن على ما في من يملك
فليس على اذ نحن انما ان لا يملك . ولكن لا سبب عطية المصالح
للافتقر مثل اليهود . انه يملك ان يملك من الاية عاينه عايب . ان يملك
الكل من الخبز وشبعهم . وكذلك لم يملك هذه الاية . بل يملكوا
الروحانيات . وهذا يملكه عن ايما . ولنقلب الخبز الساوي . واذا وجدناه
فلنضع كل ايماننا في الاية . ان كان اربك تركنا المنان والمدين . وكل
شيء انما وافي البرية ولم يسمع . والجمع احد بما صهرنا اربك كبريا اربك
فليس من مثل هذه الماين . ان نطعم من الفلسفه ما هو افقه . وان نغري في
الامر الرومانه . وبعدها نطلب الحسبات . اذا كان وهو اربك اليهود . وقوا
لا لا نطعم ما نطعمه بسبب الخير . لكن لا نطعمه لانه السبب منه . وانما على الفلسفه

اول . لانه ان غارنا لاننا بالمواعيل الجاه . وتساك المعاد والقي مريد
التي ان تهاب ما نته يسع تلك يجرها . انما ان هو بنا ملك راد وهذا لا
يكون . انك مكرري هذه خسيه . وطبقه اذ استيت اليك . وان كانت
لا تستغ اذ اذ صابها ولا عفا وكذا . لكن فليكن ولتصقل
ان . وانما اعفا شاك لا تفر منها . يزله اربك الذي جاريه فان
معطاهما ولا يملكها . ولا اذ هي يملكها . فان يتاها ولا يملكها
ولا ان هذا الحال شفي الاشيا المستعارة لا تفرها . لان في فبا سبي ستعها
وان كان احد من اصحاب المهر والسابع له ماعده . فليكن في المهر
ما حسن من النفس . ولا يمان العن . ولا الناجه . ولا اليه . ولا اخا اخر
ما يظن انك . فليعلم اذ ان يستعمل المعنى ما يجب . وان يرمز ذلك الما
ما في حجب قد احدثنا عايد من صام . ولا يملك كاي . لانه الساعه
ان . انما الساعه كلها . وها هو هذا في المهر . ولا يملك
المدح ليست من جدد . وانما الامر جدد في مائة مائة . فليكن في
من يمسك راسه لانه يظل . خورار وزيه من سكر الساق . والحب
فليكن شف من الساعه الاخر وامل . وما عاين الى نسب . ولا ان
يبين انما كاسها . لانه يجرى ان تشا وندم الكل . وتشتغل في عايش
دل ما في . وانما في وما في عايشا اجناه . اما ما في السور من المهر
يملك في المهر لا يملك . والمهر الرومانه والمصالح الصويه . وانما
الخت . وعبره ذلك . فاما لا يمكن قول ولا عفا . ان يملك . فانه
الرب سها ومن الساعه الاخر مكن . لان كبر الساعه هي فاعه كبر
في عده العيشه العايله . وهذه تاعه في المساء الاجله . فان كان
القرن سها ومن هذه التي نحن مشغول بها عايب . فليكن في
شئون كذلك . ومن الباقى الا في ان بالغ في البحث عنها . فليكن
ولا ساعه لانه الساعه التي الساعه الاخر الصالحه . لانه في المهر
انما الخبز . وانما بها ناعايت . ولا في موضع غير ما في . وانما
هذا . وللحجر والنفس مشغول . اذا كان في وطن يارد سعه صدام
الارض . والاعراض . وهي السور والزقه . وليس هذا وحدها الساعه
انما ساعه . لان ولا يرب . ولا السور والعيش في الباب . فليكن
في عده فضل لا عيب . والساعه بيجان كون ما يوجد . وبعدها لا شيا
النسويه التي ترحبها تاعايت . ولما الساعه اعطا الله حكمه لخم
هنا . يكتسبها من ثمره هذا . فاما كون الجوان والطرح انما في الميطات

وما في الباب من معنى والحد حال فكان ينبغي ان يقدح وينقش
 حصر من سائر المعاني والساجين لا يقدح بخرجه كراسا حتى يلقب
 والساد واصدا لما كان سمانه بها وحظوا في الصناعة سوامه وسيل
 هذا على الامنه وهي الباسه وكما في اسمي هذه صاعده ما دامت شمس
 لا لا لعبه ونعل ما لا بد منه لا ما كان عمله مره هكذا في الصناعة ما لا بد
 ما لا يركس ولا تنفسه العنكبوت ونصب نعلك المهرط الذي لا يعرف فاني
 صناعه صناعه وكذا في صناعة المعاني ما دامت نعل حده سبب لحيها
 اسم الصاعه ما دام الخرب الزبال الى النساء والصحف وحسن
 المعاني ويستنوا زنتها في حمله الاشياء الساعه الى حاجه لها فليسها
 مساعده والطايع ما حده يقتضون في اقصى الزرع والمطل سدرين
 عيه الاساس والذات لب هذا السبب انزل عن هذا ولا يرجع لانه فاني
 كالملا وموان مطر هذه الخطا انها صغار وهذا حال تنهاون ما وصل
 امرها مقرب ما يل ما لا يكون اخر من هذه الخطيه وهو ان يكون الاساس
 حق جيل وسقول وان لا يبعث الناس في هذا خطيه او يورد ان ط
 الطاب على ذلك واري مقدار الساعه وما يتعمدون لا ذلك لا ما وان
 تعمسهم فليس اكرت كثير لا كما انتم سبب هذا الاثره الدس فخور
 ان هذا ليس خطيه ونسفلون ان كمل في ثلث هذه القراءه فوال
 اد اجبت حب عده ونسفلون ان كمل في ثلث هذه القراءه فوال
 ان يبين في الباب بخرجه به المعاني والى كمل لا يثبت هذا من اجته
 ولحق لا يثبت هذا من الحكم فان كنت بها من حكا ما سمع من بولس
 ادري يبع وينبغي ان يك بائد صراجه وحفظا مسك عن انفسك فاذا
 ينزل دال بالبطار او الذهب او اللؤلؤ والكسوف العاصم ما كان
 بولس لا ما دمن ولا يطلق للزوجه ان تقضي ثاب فاجر وان فتش في
 التائب الى المعاني ونيل في ولا يبع عده من اجل هذه المسه والجل
 فلا يحد انت اعلا وذلك ان سفنا نبني وقدا من يختارون وساب
 لثلث المسفيه وميزا وتلقا بخر وعز اركب وميزا للاحر المراء والاولاد والى
 ويسلم نفسه للاسراج ونسفلون الى بلادهم وناسي من المماري والمطاط بالاجهي
 سبب هذا القرب لاجل انك بعد ذلك وتخطيه في المعاني وتزول الخلد
 وما دامت ان من هذه القتمه ولكن الامر في قديمه ان تخرج هكذا كمن ساء
 لا يثبت بالجل ومن هذا يقول ان الاحبار الذين عديهم ادا ما نادى
 الزنزان سينتدك خفا فاسا وما يستكفون واصغر من كمل في الخطوط

الفرق

ولا تذكرين ويوردون فعله ونزكه لا فرق بينهما اتريدون ان تقول امواته
 من هو ان هذا يجرى والفن كاستيرين اتريدون ان تخرجوا الى الوسط
 السد الجامع العريان الناصه في كل كان المسفل اناسه ولكن لا يكونون
 السوطين مسحقين اذ متفائلين عن ذلك وهو مده من انقرب اذ لا يلد
 مده وخير من المارد هذا المهر من حمله وهو ما كان بمرض المرء من السد
 له من المارد على حقه ما ونحن في هذا الان لا نرى ان يمشي حفاه ما سا
 لا يصير عبيد تفتد في كمال ينبغي ان يحتجك فاذا يكون ان مرضه الساعه او
 من الحكمة لان هذا الامر من ثلث النفس المطبوعه القاعده القاسه العنبر
 مده في الجلل لان كان في هذا متفولا في كنهه ان ملتصق الى شيء من
 ان يات محي بري او يجل القاب الذي هو هذه الموده يعق
 بان من اوان يفهم ان له تمنا لان ذلك ينظر في التخييم هذه الساعه
 ما يكون من مده من ساعته وقضا الذي يجرى الماكن بسببها ومن
 له صفرا فارغا الذي هي المهر من حمله في هذا لا يترك خبير ويسبب
 لصله العول ومهرت الا لوان وشرايفه القز والشقق التي سولت عنها
 حقه من انظر الى الساعه ومع تحبب من الحالى الذي صانك انما في الحام
 عمل لملود المصنعي في التفتيش والله عز وجل وطيب الساعه وقد اشر الى حبيب
 سبب الى موت فانا اسه ما كمل من سبب ان نطرق او نسل والى الارض
 مده المسامير وتعمل من الحمال وتطبعه لان هذا الشيطان الخسب احوال
 هذه القبيحه لتتكم من كل الحمال وهذا حال حرك ما ما وشرايفه الشيطان
 وميزي جلد اعلى براباته وميزي الساعه لا يري جلودا لان وهذا من عمل
 الله وانما في حقا وسر مناعه والصاب يمشي بطرنا الارض الذي
 امرت بعلف في السواب وهو جمل هذا اكثر من حمله في من الساعه الميام
 ولوان احكمه ويسقي على الحاله اناسه في السك وبولس نفسه من هذه القبيحه
 غمها وكما بان فعله لا يلوها بالرجل ان كان شيا لا يلد منها بالعاران كان
 الصف حاضرا ما تنزل بقا الانسان قد دبت النفس كلها في العمل والعرايه
 ومن ينجب في الخفيض وتساقل عنها وفي امر المعاني تتكلف منزل هذا
 الجداد تعقل استمالها واسحق من لاري الذي يراه فيها والقضه التي بها
 نعتي انما صارت الخفاف لظا الرجل الكثره وسائر القادوت التي على البحر
 ما ان حركت ما تستحسن كلفها وعلما في عتق ومعهما على راسك وانم
 ساعه انما سعت هذا وانا في حقي البكا على مرهم ومواسمهم وشده حزنهم
 على لك ما هولاي عشتون ان يلووا الجسم منهم الرجل اكثر من تلك الجلود

فعلهم هذه السموت تكونون متعبي المطر وتكونون لسا المال على هذه اخرى تختب
 لان الذي يدالي واعتاد ان يجمع هذه لاسا وستفرغ الجسد فيها وفي الساسق
 غيره لك من غار لاسا . فانه صناع الى منعة كثيرة وانما جعل واسع بان ياله
 واليتير يماروا ماسورا اكثر ويرا في هذه الشهون المحكرو وان دله
 . لدرسم اصطره الامر الى ان ترك ما حاسا حمر ليحتمل معناه استقب
 . من هذا قديا عا من اجلات حسمهم وجمالهم وطاروا للباسين بسية
 . عتاما واحتلوا حيا احلا معه . بعد وسما عوب بذلك هذه وخر
 ثمرها قديا ان هذا سكون لانا محتا وحلا . وانه استندت لاسا من مثل
 ثامر الامم الحروبية . وانه يرمه اكثر الامم يخطي ثامنا يولي
 حاسا وحلا . فاسن احدث ذلك ولا تال فيه . انما كونه حاسا ثامنا ذاري
 باسا من شغفه المربية . فكانه بطر اذ هو يمسو وهذا قدس بها
 اليعب . ومن اكرهوه ذلك حوما يتعامل . وانما كونه حليما فاداما علم ان
 لتفتن الى من الناطر في الاموال الصغر . لان لست اذن ان تال في
 . سبه ما لعل اكرهت في هذا سبلا يتيه المصدور من ايتاب . بسية
 افعاب واثاب التي تزل . بجديف الراس . على ان هذه كلها هي على صرع
 حر ما تالوا لا يفتكون عن العباب مال القرب . وفي رزق من افعاب
 ثامنا اوتسهاوا مع هذا او في هذا ما يجرىكم فاداعية ان يوفهم القول
 هاما لان ما قلته . فاقالته بسبب العار من العايلين في الامر ليس من
 اعزاز قسته . من ايتاب لا يصعون او ما يقال . موضع اخر سكر دفعه
 هذا لانا . ولكن من عيب هذا السبب السكون . لان الا اذكر في معاني
 هوفي وقتا يصح بكيم ان يذخروم فاهي الى حمر الى اللان . ولا تال في
 ما في هذا ولا في ذلك . لان هذا لظن عينا هلك كل شئ . وقد كان سقي حمر
 بودوا من هاهنا ان يعملوا حيل الامر . ومن الاشياء التي نحن به انا صغار كبار
 النفس . وهو على المال . ما اهلككم بعددكم وفي الكار عا محسوس . ما ذا
 يكون احسن من علم حروف . ولكن هذا يحزن الحبا واللعاب واللعاب
 وان حمر حيلوا عزه من الحروف . ما هم ما يفتون تلك ايدا . وما تالها فقد
 للشاب مدق لكن وللنساء وللصبا لان وهو لا يعب هذه الحماة واجر
 بمقدار ما ان العفاف للكرمانق . فاقبل اذا حمر او اهلك في طوار انما فعل عوا من
 لا يكره ذلك . لانه قديا لانا ان نعلم القول بملا . فكلنا اذا صلا معنا
 ان ممحش الشاب لاسيا واولاد الكسة . ان يبعثوا شغفهم وان يجرى
 ويسلوا الى شغفهم تحسن . لان الذين يبعثون هكدي نليس من الحردان

المقالة الخمسون

حسب . والاشياء التي تالوا حيا . الى الجبل ليعلي على ماريون
 . واولا المراد في هذا الموضع حربة من الاسرار
 وله ان تال يقول لاي سبب ساعد الى الجبل فتجسد . مودا لانا ان الجبل
 . والاشياء التي تالوا حيا . اذ اجمعت الى ما جاء الله . وكذا عني
 من الى المنار . وربما قام هناك اللؤلؤ كانه مصليا . سبلا لانا ان يفتن
 الهمة الذين ايمان ومن الملكا في الطواب . لان للبرية امر السكون
 . ومن حيا . وميتا معفيه لانا من ما الخبايا . فهو هذا الحال بعد الى الجبل
 ما نا العلامد فانه استعبر من الراس . وتاسوا شقة سبلا تاسوا اولا
 عزان في ذلك الوقت جري عليهم هذا وهو عديم في المرك . والاذن لم ذلك
 وهم وجرهم من مودس . لانه يظنون قليلا قليلا انما عا طم . وبنا طم فيها
 هيا حسم . ونحوهم من ان يتلوا كل يوم عجل وشهامه . وكذلك لما اشرنا
 او اذ على المطب كان خاصرا . الا ان كان اذنا لوجدهم لاش على لدية
 فانه الان فلانة سوبه الى المطب اعظم . لم يفعل ولا هذا كذا انهم
 وسوا ايضا للثمة ان تقيم في وسط العرا . حتى لا يتجه لم ان يتوقفوا من
 موقع من المواضع رجا حلا . وركم ان يستجروا طول الليل . من هذا

رتب على ما طرد عذوب تلوهو لان هذا من شأن الذب الالحد
 السد ومع النسخ ناته او يعبر في عصر منزله وفي ذكره الزمان
 له بطريق الوقت لانه يعبر انما ما شاع في البحر في البحر الزمان من
 القيل سوتقوله الايتي وبعول البحر من الامور المشتملة عليه
 علوا المواد بذكر علوا التلوه انفرح حينئذ اذ الخوف ايضا لانه يقول
 ان التلوه ناته ما شاع في البحر اضطررا فابعد منه ومن الذي يجر
 وذلك انة ينعتم هذا دائما اذ ارفع على حل التلوه فانه يورد اشياء حسنة
 ماعرب وقد يعنه عرب وحسب لان المطر اقمته وادخله مع شدة
 من دون السد ولذلك لا الطلوه ولا صاع نسم للوقت طالع
 نوحا لم على تالنت في نوار هذه البحار وسنا بعد ومتعانا ان يكون
 ميسر بمثل هذا صنع انوب لما انة عزه من ريل الخوف والامتحان
 جسدا انكر الامران كونهما صعب ولست اعني بسبب موب اسس
 وتلوه المراه لكن بسبب صيرت العبيد والافوان ولما عول على ما
 يعوب من التلوه التي في لقرية ترك العلق ان يفرح بهيج ويصير
 اعظم لان حماه لما ذكره جعل بمثل هذه الموت وبعد ذلك كان
 عند ان يعقبه ويعلق عليه المياطين في الغاية لانه لما كان لا يزل
 امتحان الاسال وان يكون ذلك في زمان طويل نادا السرب الصديقي
 على الخروج من حومة الجهادات ان يردان يبيدوا اكثر ماين فزيرد
 الراسد وهذا بعينه صنع مع ابراهيم ووضع جهاد الوداع
 الايتي السابق هكذا تدرهنة المجل اذ اورد عبد المالك وكان
 الفرج ممحا قريبا وهذا ايضا فعل في ذلك الوقت وما كسف السمسم
 ان تم خزا لانه بعد ما تار ايام الدقم والدمر فحسبه تاقوا وارباحوا
 اليه حضور ثم لما سموا قال تلوته كدهم اسرع نالوا اهلوا انما
 هذه الكلمة ازال الخوف وميرتهم اب بطنوا لانهم كانوا ما يعرفونه من لظفر
 بسبب مجر المشي والسبب الرمال دل على نفسه من الصيرت فاداموا
 الحار في كل من مع الذي يادروا الويت انما بل اجماعه قال مايت ان كتب است
 فرت ان ارجي على الامواج ويطر ما بال صل وارغب لكن امر ارايت كم جعله
 الحزان كم مقدار الامانة على انه من هذه في مواضع كثيرة في خاطر من التماسه
 فوق المولد وذكاة وقهاها التمر شيئا عظم كثيرا الجملة لا ليليا
 والتاخي لانه لم يقل امر في ان امشي على الماء لكن لم امر في ان ارجي الى
 ما يملك لانه لم يكن اسد يعب المسبح هكذا وهذا صنع وبعد التيامه

لانه تجار ولا في ان ارجي مع الباقيين لكن اذ تلبه ويسر راماد على المودة
 لا يدر على الامانة لانه لم يوس فقط ان مكه ان اسم المسبح ان يمشي على
 البحر لكن انة تكه ان يمشي على البحر واسم المسبح ان يمشي على
 فدل فزل سوس من اركب وشمي على انما وحا في نوح سوس فلما اسر الزمان
 شدة نوح وحد في ان يعرف فصرح قائل ان باب حطصي براسع يزولون
 يبريد انما بالامانة فتم شككت هذا العمل من الاول ونور كان
 بعد ذلك ثابته مضطربا فخرج اذ اخرج الابد ان ما هو عجب لا في
 ذلك الوقت من حر المراح لا غير والآن في عواصم عيون ان يعاد لك
 ولو من انما لحر امر ان يكون ذلك لما كان من قبل ذلك تنكر
 انما من في معنى بعد هذا المقدار من الامانة قال مال تا في في سبب
 ان السد في ذلك بغيره لانه لو كان تالما مكنت لوزن وبعه من الزمان
 لم يبر خزانته وكذلك اسعه من العبال ليرد في الاجل وكه ولا هكري
 جوت في ذلك فزول استجر لانه طاب والخوف حذت لاستجار وارباع
 حذت الخوف ويقول بوحا البشر انما اذ انما يخذل في الركب
 يبريد حبل المركب في الارض ان كاور ورونها ويقتودها وعلى هذا المعنى
 بعد ان علم نهم ان يرو على الحصول في البرخ من المركب فلا تزل المركب
 فلهذا فرحا لسر فكتبت عليه غل ما سئل قتاله غرق وطه على عظمه
 يدى صرب البحر ومن احدث استفي على عايات التلوه اعني غرق السرخ
 لاسد البحر وهذه الصورة صورة لطبيعة الشربة ربما احكمه انما
 واعينها واسمها في الصغار مثلا جري على الماس من زبل متاجر على
 موسى من عبطي مثلا جري على دارود من برسا هكذا ويطرس
 كان لحرف تراسد في ان يمتط انما ويعلوه وليربط التلوه تحو حاديت
 الزمان على انة كان زيا من المسبح هكذا ما سجد ان يعب اسم ساسي
 لم يكن الامانة قريبا هذا الخا ذلك من لغزف من لعل والتلوه وكلي
 التلوه لانه لا يدر ان كانوا اغناطوا بسبب الاخون فاحدثت كونه
 عرس بخر هذا العارض عهنا لانهم بعدوا انوا اهلوا الروح فاما بعد
 هذا لم يكن صورتهم هذه الصور لا يلم في كل موضع يظا عون ليطرس من
 السد في ويعودونه في الخطب على ان تالها في العامة كانت حالا ففرت
 التلوه فان قال قائل ولما لم يرا ابراهيم ان سكر لكن هو مد يد ولبره
 فاحسبه لان الجاحه كانت في اماله دال لانه اذا ما قضا عذبا وتقي ايضا
 ما اعتنا لانه فعالة الاعلى ان تله امانة دال حدث العكر والانقلاب

ده من الناحية فتم شكتك يا قليل الايمان حتى ان لاماه لوليتن معي فتركنا
 نبتت اصحاب الريح بهوهم وكذلك لرمه وترك الريح ان تعجب . د لا يراق
 ملك لا حسيباً اذا كانت الاماه وصيه ماخذ فكانت الريح اذا خرج صل اذانه
 من البحر وشايد اسعوط عليه اتمد عجا حيتها واوبه وظفته الى البحر من
 هكدي صبح يابوع وما دخل المركب حسد مكبت ارباح وقباهن كانوا يرون
 اي شيء هو هذا الاسان حتى ان الريح والجر يطعمه . فاما لان سب
 كذلك . لانه قال بان الذين في المركب حاكوا وسجدوا له فابلقين بتبراه
 حقاً انظر كيف قليل الايمان الخايعه اليها هو اعلا واربع لان دانه
 كانت كنهم يهابعد من سبيد في البحر ومن من العيران بعمل ذلك من
 ساسانه اياه وهو عاطش فيكون الموت رجح البحر ويزرع . والايدي جرحه
 على وجه اخر فتره اعظم واحل وكذا لك تالوا اي اسنك جف ماء فعل
 هو اسنكهم لانا لوليتن الموت لا يبدل ذلك كله وحقوق ما قبل او شئ
 التامدين بسكطان عظم . وليس كما فعل في سلف . قال المشير يرد عينا
 جازوا الى الارض فصر فصره رجال ذلك الموضع وارسلوا الى سائر ذلك الموضع
 واحضروا جميع الذين في ذلك الموضع . ورجعوا اليه في الجواهر يربيه
 وسائر من اسه اوفى اديرا لانهم لم يقصدوا مثلاً كانوا يقصدونه اولاً او
 يحدونه الى الماسك ويلبسون جس اللبد والذوا من الكلام لكن ما هو اعلى
 واشد تعلقاً كثيراً وامانه وامره كانوا يترجون الشفاء لان تاربت ليد
 علبت الكاهن ان يتلبسوا . وقال لا تخلي بيتاً انه عند ما رجوع يترك ملك
 المواجه . وان رجال ذلك الموضع لما عرفوا انهم ارسلوا اليها يلعبون تكسور
 وتذبحوا اليه من قدسات احوالهم . لان ايمان معالاة كورج الاماه
 وبه لهما . فانه قد صبرها اعظم وجفها ناميه ناشيبه ه
 انه قد اصابه شراب من ابراهيم وسمه في الجبل ليد . قد انه من ابراهيم
 من اذات والذوات الجور واليه . يعني ان ساسان ساروا في الجبل
 فلما ساروا ونحن ههنا فوبه . لابل ان شينا فنهركه لنا وذلك ان
 جسده الان موضوع لنا لا الموت فقط ذكر الحسد . لان النسبه لاهل نفس
 ولما كان يتلى فلنستدبر اذ امانه كان احد من به مرض . لانه ان كان الذين
 سوهيب فوبه استجدوا هذا العذارى القوم . كما اكرس سجنه المشتغلين
 عليه كذا والذين يامانه . ليس هو لاحد النبل من الموضع لا غير لكن يتلبس
 بقلب نقي . وان يكون جالهم كمال من يدور من السحر . ما اذا ان ترسع
 صوما غير انك تتراه موصفاً . لابل وقد سمع صوما اذ اعطى على لسان الخبيثين

وابسوان هذا المتأهلان . دل المتأهلان متكباً لانه لا مرف من هذا
 وثاني ذلك لانه ما يصير هذا انسان لكن آل هو الماعل ذلك وهذا نادا
 ريت الكاهن . ذلك الحسد الظاهر فلا تظن للكاهن هو الصانع له لكن
 تحتها . سمع مودعه من جيت لازي . وكان الكاهن اذ اعطى هو الذي
 يوب . بل الله هو المختل على ايك تفتي لا تبصر . وليس لك ولا رس ولا
 في بحر حبات يدنوا منك قبلتك هكدي . والان اذ انا انا الله الميلا وولد
 . ما بالموجه له وحده . اما ربي الذين يتنوع هاهنا . كين يارديني الامر
 . لا غصونه الى عسد بل يحضرون موضع المودعه . وهكدي والله ما
 . اعره الى ملائكه بل هو يحضرون وتال لا تفرغوا على الارض لالتس
 الذين من لتقدم الذي صنعتك في حمله . فلهذا على من كلكم لان ذلك كذا
 لا اعم يعني انه قد مر دانه فاحرك كثيراً الايمان من ان يبرع لك جسده
 اسمه اما لكبه والمروسي لا يثني قد هلتنا نسهم ولنتشعر تبا عظاما
 . ان سلمي من له المقدس وقدم دانه مديونا . ناي عذرنا نحن اذ اعطى الكاهن
 سزمد واحطام اسئل هذه الخطايا . اذ اكلمنا خرونا وصرنا دايما اذ اكلمنا
 . وخطفنا سئل الاسد . لان هذا السرا يركن يكون انقادا . لان
 الخدع يعطى لكن من العذارى المرسله . لانه سر سلف هذا السرا يركن سائر
 . جيل بالحوال . لانه ان كان ههنا اشفق على نفسه سسناً فاجدا
 . شرف اذ انخلنا بالحوال . ولرشف على النفس التي من اجلها لم يرس هو علي
 . د . وانه اعطى اليهود في كل جيل الاعياد تذكره لاجسائه واليديه
 . وبن عطا ذلك في كل يوم كقول يقال هذا السرا . فلا يستنق من الطيب
 لان هذه الاعياد هي قسا . هذه هي ههنا . هذه الموجه سخل عا من
 . وان قلب الله هذا وسط الارض والبحر . وارسل انبيا وملائكه . فاكون
 وقرب ما يوزي ذلك ويساويه . لان لاسر الخيرات هذه ههنا لم يجل بابيه
 شخص العسد المجايين . فلا تفر من هذه الماده اجدا وهو يرد من
 فلا حرو هو سيم . لان ههنا هلكا سب صحتة المال . فلهي من
 هذه العونه ولا نظرا به يكننا وبحرينا في المثل من ان نحن نرعا الارسل والايام
 . وديما الى الماده قد جاد ههنا رصعا انجاز . ان اردت ان تكرم الابوجه هذه
 . السرا من اجلها دح هذا جعل فني . فاما ان مكنت هذا اسروا داس
 الرصاص والحزن . وكان الناس ههنا قايت قايت في ههنا . فلا يعن المنكر
 في نفس هذه الوافى ههنا لا غير لكن كيف نفعل ذلك من اجله ههنا والاش
 . فمن الذهب المعيد من العثم . لان الكهسه ليد كان صناعة الذهب ولا

جاثوت ضرب الفضه ولذته اوسم ملائكة وكذلك تنحاح الى نفوس لان الله
 لا يسلح هذه الانبياء بسبب نفوس لم تكن لما بين في تلك الوقت من نسيه
 ولا القبح الذي اوتيه الله سبحانه دها لكره كانت تلكها عسر
 لانها ملوثة روم اترى ان شكره من النسيج استغافل عنه عرنا وذكره
 هاهنا بباب دياح وبصر عيه صفا حاره وهو عوت من البرد واسع
 والفرى لان الذي كان هذا هو جسدي وبنت لعل الغول هذه
 انكر ان يكون حايقا وان يلمو بوب وما دم لم يصفوا بواحد من هذه الا في
 قولك صنفهم وهذا ما يحتاج الى كاس لعل الى نسيه . وداك في ح
 بل عساه عظمه فلنتعلم ان شغيف وان نكره النسيج كما يدهو
 لان الكثره الكثره عند كثره . انما هي التي يدها من التي يظهره
 لان وبصر من انما يحكمه بنعه انا من عسل رطله . ولان الذي يرك
 ما بال شكره بل خنده لك عكزي زيب كرمه من انكاهه التي فرنسا
 واستنما هو . اذ نسيق لرون في العسر . لان ثمة ما به طاحه انقز ورو
 لان في عسر هسه . وبنت اترى هذا ما نفع من ان يعلو مثل هذا الهرك
 وانما اسل ان نسيق الرحمه مع هذا وتل هذا لانه قد فعل هذا راحه
 كثير اذ ان لان هاهنا انما ينعى الذي نله وجهه عكس يدا يخذ
 وهما بطان ان الامر على سبل لا تنهار البصر . وهما في كل جهه ووده
 للبصر . اب منفعه في ان تكون ما يدهو من الاما ح الذهب . ويكون هو
 سنا من الجبرج اولا انعهه سعا وبعدة على صرنا الاستنهار . رن
 الما يده انضغ قدجا دها وما تسل يدعا من الما يده . وابت عا يده يدهه
 ان نفع الما يده اعنيه واطار وسفا من نونه . ولا سله هو نونه لرون
 والنا ان الذي لا يده . اي رح من هذا نل في الما يده انما عا لاما لارينه
 من الطعام . وركت ان تحمل جوعه . وحصلت وكذلك وداك في ان
 نفعي الما يده وتكسر هاهنا العصبه لاهر لت شغري كان يفتد كل يده
 بنه . ولم يكن بالحرك يفتا احكر . ليت شغري لونا يده لاما افار
 رنه . وتدف من البرد والقرن وترك ان نفعه نونا فسمت له
 عدا من فضه وذهب . قال لا انك تنضم ذلك اكراما لداك . اما كيقو
 انك تلهويه وتغفره . وكان يفتد لاهه السب سله هذا المرك
 وفي السم ادا ما هو طان ناها عرسا والى صنف محتاجا . فتكرنا منضيه
 وتاويه . وزينت الارض والجطان ونوس العدا . وعلقت القن دسل
 في سلاسل فضه . ولم تشا ان تبصر وهو في السجن متيدا . واقول هذا لاما عا

السامي في عدا . ولكن هذا مع داك لال شير ان تنضم هذا مثل دك .
 لان سكا من احد قطا ان لم ينعى عدا . وانما من طاح كل سدر تنضم جيفه
 وان لا رطوي والعقوبه مع الشراطين فلا تنضم طاحه . لان منكره كالمك
 في النول لان هذا هو شكل اعوج جسم المسكين احق من ان . وهذه الاقاي
 بعد من سكا من الملوك كما ان انا حاهما . وكذلك السلاطين والمقصود
 فان سعه مع الاخ وهو حاهم وغريب وعريان . فولا اشيطان يمكنه ان
 سعه . يدهه عيم في الكبر الذي لا يبرز ولا يسلط . ما يقو عول المسكين
 مد في كل حث . ولسبب انما عدا كذا . ولما الخال سوحته ان نواي
 ان نسيق هو عندنا في كل اترى حايقا . لكن في هذا العلم العاجل يعط . فان
 ايرب ان نفع كل محي ما قبل اسم ان هذا هو قبل السلامه . وان كان نفعه
 في عكزي . وان قيل في ضعف الامر لاهما ما كان بعد عكزي كالمه في
 لان . وكان عكزي كالمه طحا واجر بها . قال هذا يقول مبتدئا كالمه
 طاح . والذيل على ان قال هذا سلبا نك من قوله الموت . ليركض النسيج
 عدا . فانه انما سناد انا اسم ما قبل هاهنا نفعك ما يركض . وفي نفعك
 العام . نقديان من هذا لانه ان هذا يقر لنا اخر . الا في بصر رحم السلامه
 ما به الامراه التي كانت حيله عديت . فلا جله هذا الذي لا يوسط
 . ما سالا التي تلبت لاسه ما وقير . ولكن يلقا سائر انما يضر النسيج
 في كمدته وفي الصنفه في باب الصدقه . وستنوع لحرص الشديد في صناع
 هذا النسيج لان هذا هو صنف المطايا . لانه يقول اعطو صدقه وسيفتحون
 قايي حتر نصف . هذا اعظم من الما يده . لانه يقول اني اريد الرحمه لا
 الما يده . هذا بضم السوا لانه يقول ان ملواك وقد تفتد ان رتق
 شه الله . هذا انما كثره من العديه لان بعد هاهنا . هذا كذا خرج اوليك
 العدا يركض من الحدا وعكدا ادخل الاخر . فادا استنصرنا هذا لانه . فانه
 سعة سدر ورجب جوع . جني نفعه بصره وان . ونال الخبز لاله
 ونغور بها بنه ربنا يسوع المسيح ومودد البشر الذي لا يحدوا من الما يده
 الدهوا يمين .

المقاله الثانيه في النسيج

.

هذا وقد انزلت الكل . ومن هاهنا يتبين ان بعض المختلطة واحد الا انه غير مصل
 دبل على الفصل الاول لانها اقدم من باقي التوماء . وكان الفخر جاكتر لكه شت في بيت
 من مكدري كانت عطية حتى ان التمس بعد هذه المدة كلها لا وهوا
 مستحيا استعمالها اذ لا وعندك كل طلوعا وتقسوما وانظر كيف يطل ناموس
 ماصوبا الطوائف وقال لهم ساعدوا واصفوا مات الحكم لم يسطعوا لكن انكرامه
 ولا والسلافي صير القول مقبولا . وعلى ملول الاعمال في ذلك فزده امران . وهو
 بعد دمج ابوكا والظفر الزاوية . والشكرى التي من قبل التي جسد ما
 ان حبه عند ما كانوا يكون ما يقال فركا سطلا هينا . ولرسد عيهم سدا سطلا
 لانه صيرهم منسحبين الى الاصا اكثر سولا وانما واي اعموا اعموا عولم
 لان لماوس الذي هو عبيد ان يكتب هذه الصورة صوتية . لانه ان كان هو الذي
 في بواك حرس . وفي غير الحرس سيب تقلدهم . وسيعم ما جري كيدا يضي
 ان شعوا مني . يا انا منقوص في ان انا ارحب الى نسخة حارس . ولا يرس
 النجفة من الاطعمه لمرشع . ولان في اي اربس الامور ولا انه تارله
 لانه ما يجل حبه المشوه وراي ولخمس طبيعة الاشيا ليس في يعمل لهم بحس
 لان لمر ما يبرز من الم . النما الى الطبيعة نفسها ساركا للتمسوعا بالنما
 وما عا يركه هذا لربا فواشع ولا مال الزبادا انول الله تداد في في الحفظ
 من الاطعمه رصا ما كبر . وانس سبت على هذه السنة . والكمه لما انقضى جلد
 سركا كبر لا غير نكر وباراده دظلم الى الوسط . ربا تها تايستعونه
 . ويخشع وحفايت وويتهم وحفظهم انما او ايم . وانس متايل كيف بعد
 ما طمان الى لاندام على الاطعمه بالكم . وكذلك بقرا ما كول لكر ما يجل الانس
 لان . وهذا قد تانا ما يشبه ان يوقم . وفي باب سيب العير مقولون
 فانما هو يقال عن الطعام . ويذكر لسوم ان متوجه عن هان . ولقد بلغ
 ان التهم طمن لما على سلع . حتى ان بطرس بعد الفياض ما . جانر سيبني
 لاق لمر كل قط قد يتجر او غير طاهر لانه وان كان قال هذا سبب نوم ان
 ينسركا لسمه عند عتدا الذين يلومون . وحيث ان يرى لانه قد اذاع وانص
 ولم يباح ولا هدي غداية قد باب ان الناس كان هذا الامر كثر مر اولدا
 الحال . والسيد الذي لم يزل من اجل الطعام طاهرا . لكر بالذي يدخل في ليم
 وايضا طارئة باحن قد قال قولا واحدا من الاخر ستر قايك . فاننا لا في سدين
 غير مقسولت فابخر الانسان . لكر كانه يعني عن ذلك وفيه يقاوم
 للا يكون ولا ياك ما ياتون فيه . فلما سمعوا ذلك قال ان المعجزة استوحشا
 ورايا بال الاطوايل . لانه يقول ان تلاميذ دوا نالوا الله . اعلم ان المعترلة

هذا وقد انزلت الكل . ومن هاهنا يتبين ان بعض المختلطة واحد الا انه غير مصل
 دبل على الفصل الاول لانها اقدم من باقي التوماء . وكان الفخر جاكتر لكه شت في بيت
 من مكدري كانت عطية حتى ان التمس بعد هذه المدة كلها لا وهوا
 مستحيا استعمالها اذ لا وعندك كل طلوعا وتقسوما وانظر كيف يطل ناموس
 ماصوبا الطوائف وقال لهم ساعدوا واصفوا مات الحكم لم يسطعوا لكن انكرامه
 ولا والسلافي صير القول مقبولا . وعلى ملول الاعمال في ذلك فزده امران . وهو
 بعد دمج ابوكا والظفر الزاوية . والشكرى التي من قبل التي جسد ما
 ان حبه عند ما كانوا يكون ما يقال فركا سطلا هينا . ولرسد عيهم سدا سطلا
 لانه صيرهم منسحبين الى الاصا اكثر سولا وانما واي اعموا اعموا عولم
 لان لماوس الذي هو عبيد ان يكتب هذه الصورة صوتية . لانه ان كان هو الذي
 في بواك حرس . وفي غير الحرس سيب تقلدهم . وسيعم ما جري كيدا يضي
 ان شعوا مني . يا انا منقوص في ان انا ارحب الى نسخة حارس . ولا يرس
 النجفة من الاطعمه لمرشع . ولان في اي اربس الامور ولا انه تارله
 لانه ما يجل حبه المشوه وراي ولخمس طبيعة الاشيا ليس في يعمل لهم بحس
 لان لمر ما يبرز من الم . النما الى الطبيعة نفسها ساركا للتمسوعا بالنما
 وما عا يركه هذا لربا فواشع ولا مال الزبادا انول الله تداد في في الحفظ
 من الاطعمه رصا ما كبر . وانس سبت على هذه السنة . والكمه لما انقضى جلد
 سركا كبر لا غير نكر وباراده دظلم الى الوسط . ربا تها تايستعونه
 . ويخشع وحفايت وويتهم وحفظهم انما او ايم . وانس متايل كيف بعد
 ما طمان الى لاندام على الاطعمه بالكم . وكذلك بقرا ما كول لكر ما يجل الانس
 لان . وهذا قد تانا ما يشبه ان يوقم . وفي باب سيب العير مقولون
 فانما هو يقال عن الطعام . ويذكر لسوم ان متوجه عن هان . ولقد بلغ
 ان التهم طمن لما على سلع . حتى ان بطرس بعد الفياض ما . جانر سيبني
 لاق لمر كل قط قد يتجر او غير طاهر لانه وان كان قال هذا سبب نوم ان
 ينسركا لسمه عند عتدا الذين يلومون . وحيث ان يرى لانه قد اذاع وانص
 ولم يباح ولا هدي غداية قد باب ان الناس كان هذا الامر كثر مر اولدا
 الحال . والسيد الذي لم يزل من اجل الطعام طاهرا . لكر بالذي يدخل في ليم
 وايضا طارئة باحن قد قال قولا واحدا من الاخر ستر قايك . فاننا لا في سدين
 غير مقسولت فابخر الانسان . لكر كانه يعني عن ذلك وفيه يقاوم
 للا يكون ولا ياك ما ياتون فيه . فلما سمعوا ذلك قال ان المعجزة استوحشا
 ورايا بال الاطوايل . لانه يقول ان تلاميذ دوا نالوا الله . اعلم ان المعترلة

لما سمعوا هذا الكلام استوحشوا على انهم لم يسموا شيئا فاما قال السيد المسيح فاحيا
 وحشيه اولئك . لكن انتم تاكلون كل عرسه لم يعرفوا اني اسماء في ساسل . لان من
 شاع ان ينادى بالانبات لا يستوي . وفي يومها حين يقول بلبلا برسم الرب
 في ذلك اليوم . وما هذا يقول دعوه لانه هذا في . والاعني اذا اهدرك الاني سيقم
 تحت حاشيته . وانا انا الفناء لهذا النور . لا اسم ترفعوا من اجل ابي
 فقط . لكن وهم كانوا دعوا لهم عرسا ان يقولوا هذا حكيمة عن انما فهم . ان
 ان يقولوا ذلك باختر عن عرسهم . فاما الدليل على ان هذا هو اسمي كيف بعد ذلك وما
 بطرس لما نادى في كل يوم وقال . يحسن لنا هذا النور كاشفنا لاني اسمه من
 الله . وغير مقاس اذ يقول ترمي في ثياب . وراعيان يفرحون وتفرح
 من الجوع بالمسيح وكذا في غير ما انا انا المسيح كل اسمه لم يسموا في ان
 واما تاسا صل . وابدع هو من مرض المايه يعرف انه قال هذا عن اخوه
 قد ما تاسا تفرحوا به لان لو كان قال هذا عن اخوه فكيف تفرحوا به
 عما تسمعون قال . لم تعد تلك وصية الله بسبب تقليدكم . وكيف ينادي
 الذي في اوسط قايلا . ان هذا الخشب يكرمي انفسكم وما سلككم . وكيف ينادي
 قائلة راي من اطعم ثوبهم ومن حل ثوبهم لان ان كان الله تعالى قال
 الات . فانه فكيف لا يكون نصبة الله وغرسه ما قاله الله . وانت لودك
 يلبس على ان تلبس من اجابهم ومن اجل ابيهم . لانه اردى قوله ان يلبس من اجده
 على لباس . ولو كان قال هذا عن الاموس لكان قال انه سرنا في لباس
 . ولكن ما تاسا حشيت لخرابهم هذا في لباس . سخطكم لاذ كانت
 الاموس من الطرس والقرف . وجار كل شيء وصلاي . ثم قال ليقول
 الجماعة منهم كرمي على الله وروحه من جملهم . الاعني ان هذا في عرسه
 كلاه في هوته . ولذكون الاني بلبلة كبر . والنسب مععان وتذاته
 اضعان . اذ كان لاساب عرسه السوء ولا يكون له عرسه . وان يشاء
 من له الهادي لانه . ان كان كونا الاني بلا هاد يا خضر . فاجرك
 ان يكون عرسا اذ اهان كرمي هو عرسا . فاذ صنع بطرس ما سمع ان يقول
 لم تلت حظ . لكن ما عرسه كرمي من الفوس والفرص . وانا قال قلت
 شيا للاموس عرسا . لانه حشي ان يظنه هذا راب . وشكر . بل قال هذا
 ما يثبت اليه البيا . فانا انه لم يكن للبيان عرسا لاني انا
 فعلا يثبت اذ كان لرس فيه شيء غريب . وكذلك استهزى ما يلا وانه بعد
 عدي الا لاساب . انا الجمل فاعني ان يفسوا ما قيل . فاما هو لاي يعلو
 ارتابا . ولهذا الحاكم من اول الحار اذ انا ان يعلو انهم يسالون عن المعتزلة .

لما سمعوا هذا الكلام استوحشوا على انهم لم يسموا شيئا فاما قال السيد المسيح فاحيا
 وحشيه اولئك . لكن انتم تاكلون كل عرسه لم يعرفوا اني اسماء في ساسل . لان من
 شاع ان ينادى بالانبات لا يستوي . وفي يومها حين يقول بلبلا برسم الرب
 في ذلك اليوم . وما هذا يقول دعوه لانه هذا في . والاعني اذا اهدرك الاني سيقم
 تحت حاشيته . وانا انا الفناء لهذا النور . لا اسم ترفعوا من اجل ابي
 فقط . لكن وهم كانوا دعوا لهم عرسا ان يقولوا هذا حكيمة عن انما فهم . ان
 ان يقولوا ذلك باختر عن عرسهم . فاما الدليل على ان هذا هو اسمي كيف بعد ذلك وما
 بطرس لما نادى في كل يوم وقال . يحسن لنا هذا النور كاشفنا لاني اسمه من
 الله . وغير مقاس اذ يقول ترمي في ثياب . وراعيان يفرحون وتفرح
 من الجوع بالمسيح وكذا في غير ما انا انا المسيح كل اسمه لم يسموا في ان
 واما تاسا صل . وابدع هو من مرض المايه يعرف انه قال هذا عن اخوه
 قد ما تاسا تفرحوا به لان لو كان قال هذا عن اخوه فكيف تفرحوا به
 عما تسمعون قال . لم تعد تلك وصية الله بسبب تقليدكم . وكيف ينادي
 الذي في اوسط قايلا . ان هذا الخشب يكرمي انفسكم وما سلككم . وكيف ينادي
 قائلة راي من اطعم ثوبهم ومن حل ثوبهم لان ان كان الله تعالى قال
 الات . فانه فكيف لا يكون نصبة الله وغرسه ما قاله الله . وانت لودك
 يلبس على ان تلبس من اجابهم ومن اجل ابيهم . لانه اردى قوله ان يلبس من اجده
 على لباس . ولو كان قال هذا عن الاموس لكان قال انه سرنا في لباس
 . ولكن ما تاسا حشيت لخرابهم هذا في لباس . سخطكم لاذ كانت
 الاموس من الطرس والقرف . وجار كل شيء وصلاي . ثم قال ليقول
 الجماعة منهم كرمي على الله وروحه من جملهم . الاعني ان هذا في عرسه
 كلاه في هوته . ولذكون الاني بلبلة كبر . والنسب مععان وتذاته
 اضعان . اذ كان لاساب عرسه السوء ولا يكون له عرسه . وان يشاء
 من له الهادي لانه . ان كان كونا الاني بلا هاد يا خضر . فاجرك
 ان يكون عرسا اذ اهان كرمي هو عرسا . فاذ صنع بطرس ما سمع ان يقول
 لم تلت حظ . لكن ما عرسه كرمي من الفوس والفرص . وانا قال قلت
 شيا للاموس عرسا . لانه حشي ان يظنه هذا راب . وشكر . بل قال هذا
 ما يثبت اليه البيا . فانا انه لم يكن للبيان عرسا لاني انا
 فعلا يثبت اذ كان لرس فيه شيء غريب . وكذلك استهزى ما يلا وانه بعد
 عدي الا لاساب . انا الجمل فاعني ان يفسوا ما قيل . فاما هو لاي يعلو
 ارتابا . ولهذا الحاكم من اول الحار اذ انا ان يعلو انهم يسالون عن المعتزلة .

[illegible]

تجسس

وبالمسح عليك سون . لانه لو كان انسان محروما فخطو من عبث انما فيه ما
وروي شل الشهرة الخاق . لما قلنا ان الذي اختلس منه الما قلنا انه النسر
والزبابة . لانه الذي اختلسه اذ كان قد زاد الى صير المرفر لمعيب . وبطل
هذا نص في الحب للمال والواد للورق لانه محرم . وقد اشعل العيب بالشتم
والخطف اصعب من استعمال اكل كثير . ولو حط انسان سوس
من بعض الناس كابن من كان وقت نفسه . من كان شهما ايضا المعروزي
احطى منه ام الخاط . من الذين انة الخاطي . وهذا بعينه بل قد حقه
ومحرمه . وفي باب حط المال لان الفنى عند المحب للورق يقول له السب
عند الميرس . لابل واسم كبير . لان الميرس اذا احزاب
ووجى به نفسه قدما من الميرس . واما ان صر به ثابته بما يور
ناما لمحب للمال فانه بمسح في كل يوم جربان لا محصى . اصعب ولك
من ذلك . وما يعنى نفسه من السوس لكنه يريه اكثر راده . وكلما حصل
له من الجربان اكثر . فمتدارك يعطى افواجا اخر سبب الحراجة
الابلا . فاداما تكرا في ذلك فانه يري هذا السوس . فلهذا من السوس
والنفق لان ما قد يبين ان سمي هذه الفصيلة عنه . فابل ما سمي به
المنفق عليه عند الجماعة . لان المسارعة فكل ما هي محومعالة واجرة من
الشهر فاناهاها فسد في المظهر شهوات كثر محملية الفنون والاصار
لانه ما يكون ولا يبرجد اجل من عند ذلك . بطرانة جاور وهو محرم
فطرانة ماك وهو عند . ويفرح اذا ما جعل نفسه اغلا لا . وادام
الوجش اصعب مما هو يسر . وادام اجار ما سورا جود ومنح . وادام
كلما قد كذب وهو يريب ويهم عن نفسه . وذلك ان الواجب ان يسد
ويطيطه ويديبه جرم . فهو يقطيه الضرر من الطعام حتى يثب اعط
وتورا يكون من عا سرهم . فاداما اعلا مكر في هذا كله لخلل
الاغلا والقيد وسقتل الوجش . ولنظر المرفى والحر هذا السوس
حتى يخفى ويتقم بالعدو والعنه الخالصه المحمته . ورسى في الميا العيب
الساكنين وانهم . ونفور بالحركات الموتى التي يكون لها الجوع . ان تقصر
بما ينه زنا يسوع المسيح وبوجه اللبس الرقية الجيدة للسر الحار الى الدرع

المقالة الثالثة والخمسون

في قوله المسح لما خرج من منزل معنى الى نواحي مورو وميدا وادام
فكنا فيه فاجد من تلك النواحي وقد جعلت معن البدقايه ارمني

٦٠ . وفي انما مرس البشير يقول لم يتقدان فني لما حالي يزل . ولعله
لم يزل الاله الوحي لما اعماهم من الخفظ من الالعه . حينما فتح لهم
وهو ما يتبادر في طريقه . بمرلة ما عرس ليطرس . فانه لا يخل هذا انفس
واذا الى مرس ليطرس . ما بال ما بل نكيف بال لاله لا فموا في طريقه لا مورو
مد كما يقول . ذلك اولا وهو ما لمره الدخول تحت ما سربه التلاسد
وبد ان لمرس بعوة كازر . والى هذا اشار ومن زمر مرس بقوله انفس
سدا ولم يعف . وكان اول القصد لمر اول . ما يقصيه اساق الاور
وتن ما هككي . ولطرد هاد الاقربا غير اهل المحبة البير لانه ان كان طلب
له من ما ينفي . واحرك كبر واولى لا ينفي الغرب من المطالين وانظر
كث المرأة مسانله لكل احسان . لانه لا عسر ان ياتي الى اورفليم مخربا
وان . سدا انها غير مستحقه . وانا الذي لم يله لولكن هذا لكانت صارت الى
هذا . فهو يري من نية غيرتها هذه الخافرة . ومن خرد بها من غورها .
وبد يتدبعضه على حمة الرمز . فقالوا لما خرج السبع من ارض مورا .
حينما جبرت الكبيسه اعني جماعة الامم ان تتدبعضه خارجه وهي
من حرمها . لانه يقول اسى شكك وبيت ايبك . لان السبع خرج من
المرأة من غورها هككي لكيها ان يلتقا . فقال فادام اسره
فكنا منه تدرب من غورها . الا يغلب بطلب هذه الاسره لكي يبيت
الاغربة ويبي عليها وبنوه ماسدا . وابت فادام سمعت بكناسه فادام كرك
الامم المحالين الماموس الذي قلنا انوا من الطبيعة من الاناس
و دادا كرم . وما قل من حضور السيد المسيح . لان الذين اخروا حتى لا يلبوا
الدرج بانوا هذا العذارا سدفلسفه من اليهود حتى انهم خرجوا
من حرمهم . و فاس اسوع المسيح ونصده . وهو كظهوره وتقلي
المنه . فلما اقربت لم تقرب شيئا اخر سوا الرمني . ودارت المتحد
حملا مرامها . و لكنا انه كان سطر مرمجا . وهو ان تبصر اسره
نصم هذا المتحد من الزرق والتعطف . وامر اه ومن اجل شراغه .
وبنك هككي قد سادت حالها . ولر يحران محرم الجنونه الوجه
لكي تركها سجا في المزل . وتزلت هي لما انتضرع والطلبه . ودرج
البد والافه لاغر . ولم تصن ذلك شمت اخر اكتمه . ولا خلد عنيت
الطبيبات للمزل . منزلة دال القايه القابل تقال تضع يدها . بل ان
بوت متاي . كنها قصت المسية وقتها في المرض وزيادته . وامت رجعة
السد ومرت صرا كاشدك . ولم تقل ارحم اسنى لكن ارحمني لان لكنا عرس

بالمريض . ولما في التي قد استقلت على البلايا العظام . انما في المريض بحس
الجماعه يعلم . فانما هو فلم يجمعها لمقتضاه . ماد الطريق المخرج هو يوقد
اليهود ويهدمهم على انهم تظلموا الوقت . ويلطف بهم وهم يفترون عنه
ويجلبون . وما يتلاعبهم وغيره يجرى من تحتهم . ولما هو اصل
ولا هو با على انما هو سر عت اليه . وقصدته . ورغب اليه . وصرت به
ترب لا في ماوس ولا في اساء . وبدا ظهرت هذا العذار من العضم . و
لم يكن هذا سر يات محسنا . اذ امارا ي ما يجرى من هذا السر . ولا
سمو عات بطون الفري . ويتو الرخي . وهذه المراه جانه فدمته
لم تكن محي . وسفي المصه . والنيه . والمصرع . الذي يديه لاجل حب
التي كانت حالها هي كذا بحسبه . لا تقار بمصرع كمتحقه . ولا كمتحبه
بشي واجب . وانما سات ان ترم . وبمن تحتها . ومسمها لا عي
وما من قتل ولا لعاب . ولعل كذا من السامعت . فدار ما و استحت
بما تملك . فانما هو رباب . وما بالي اول من سامعت . اما في نزل
فترسمه جميعا على حبه امراه . وتلقوا واعتموا . ولكن على انهم يدنو لهم
بحسرا . ان يقرقوا احد عليها . والمه . والفضل . لكن البلايه كذا وس
ما ليس اطلبها . فانما تصح . وانا . هكذا . ونحن اذ اجالنا ان معه ساء
فانما طارنا قلنا ضد لقال . وحلها . ومهلها صم السد المسحورا
لوا رسل الا الوعنه . رست اسرائيل الطاله . ماد انفلت المراه لما سمعه
القول . اذ تبت انصرفت امر عفت من نشاطها . خلا للثا . ادب
في الاجاب . الا انما نحن لسنا مكدي . كما اذ ارسل جاجنا انتم
وقد كان ينبغي ان نلزمه لسنا السد اسد ما لزمه . على انه لمن يريد
ما قبل في ذلك الوقت . وقد كان في الكوت كفايه ان يوقعا
الاباس . فانه الجواب . فاكتر بكثير . لان بطرنا الى المحاسن
المقصود له . ونقطع بهم معا . واسماءها ان كون هذا الامر
سبل القه . فاقوعها في المس لانصف . غرات الامراه لم تكن
لكنها المارات . امهر ما ود . والقياسه . لا يغفل عن علي . في
فيه حسنه . لانما قبل هذا لم تكن ان ما في حصره . اذ كان الخير
ليزولا . انما نصرخ . وانا . فلما كان الاولى . والاشبه بها . ان تذهب الي
مكان هو ابعد . عند ما طع بها . حينئذ اجالت القرب . ويحدث
قلبه . يا رب اغثني . ما هذا الفعل . انما الامراه . انري كل من البلاء
والوجهه . ما هو اكثر من الرسل . انري كل فقه او من نقول . انما الله

وقتها فلا البتة . لكني مترعه حرا غباري امت بحد الفقيه بالامن
 الاستضاء فانه سيقرو بوجوب حق عمري به فاجبها وماذا اما
 محنته فالا اني للرسل الا الى غير بيت اسرائيل الطائفة فتدلى وقد
 سمعت لاهيب وللأمور ملك . وكذا لك من سبل واضرع لكي اعني
 فاد احررك من السيد المسيح . ليرتدتمو لاجل هذا القول ولا تقع به .
 يا ادي في الحيرة ايضا فاليه . ليريد اني ان اوجد حبر الغنم فتعطي
 ارباب . ولما اهلها للخطايا جسدتها ترفعها . اكر من فعله ذلك
 لا توب . ولم يقل السبب والعلة . ولا جالها العين . وقال للرسل
 ولا تخذوا كانت تلك تطيب في السبل . فحسد ذلك كان هو يزيد في الاساع
 ولا سمع غما مل بين . ودعا تلك كلبه . واد اصغت المرأة ببط
 حرم . والاستعداد من خسر كلاله فاليه . لين كلبه الان ليس
 ع . فاد احررت قال السيد المسيح . ان حشد لا يزنه لان امره هو
 تملف . ونظر كل اخطار وامانه . على ان اجد شئت . فاد احررت
 و من خير كفا وجازوا بالخذ . قال اما ان اجد اوجب فهدى للنب
 ما على ذلك نفا . غير اني وان كلبه فامنه من ذلك . لانه ان لم
 بالث ان ابر شيئا . وان كان يجد ان مال ولوقام الا السيد فقلت انتم
 ارباب وان كنت كلبه . ولكن من هذا الوجه يجب ان احصاه
 يا ارباب ان حصدت كلبه . لهذا المال مطاها السيد المسيح . وداعها
 لانه على انما تقرب سبل هذا السبب مطاها وسبع من العطية لسبب
 فهدى . لانه لو لم يكن عيدا ان يعطى بودا لكانت اعطا
 ٥٥ من الراس اليها . لكنه منع وماها كحل صبعه مع الراس على
 امامه . وهرق له انا اني باشينه حتى نظربو اكل وحشره . وسبعه
 فالا يستاهل ان يعطى متي . ويبر له ما فعل مع ماريه الرب فالا
 ان يعطى ان منع سبلت عني . حتى يصرا ما تها واصحه . وسبل ما فعل
 السبب لسيدي انما ما سرق . ولا ما كتب ووجب لا ينال ان يست
 له امره سبلها عبد المملع . فحصل انما تاله ليركن في الشام ولا تعبري
 لكن قول مستند . وسعد . ولكن لا يجوز مظهرا . وانما ما فعل
 ولا تشاع مع الامانه لانه هودعا اليهوديين . وهي لم تشع بذلك فكتبا
 ستمهم اربابا هذا المغفل كان بعد ما من ان يولها سبلع فيوم خسر
 وذلك انما تالت ان الكلمات تاكلم من الفتات الذي سيقط من ماريه
 ارباب . فاد احررت امره كيف لم تجسر . ولا ان تاقت ولا ان تزداد

ولاسمها الناعر العير ولاسوق عليها الاستحقاق بها . اريت مكانتها .
هو قال ليس بالبيد وفي قالت نعم انت . من عامه بنيت وفي عتيم اريت
وساده هرساها كليليه وفي فزانت وصابت الى ذلك نقل الكليليه
اريت انما عينا . اسم تعقل اليهود في الخطاب عن زرع ابراهيم . ووجدوا
بلا تشبها نط لاحد من الله ولنا . الا ان الله ليس كمثلنا . فاما
سم نفسها كليليه . وسو لم يرك اربا وساده . ولهذا الحال جانب اب
فاما مال السيد المسيح ايها المراه ان امانك لعظيمه . ولهذا السيد سطل
حتى خرج هذه الكليليه . حتى يتبع المراه فليكن لك ثلثا تربس . ومعنى قوله
هو هذا انما مانتك فتقديراتك ثلثا تربس واكره من هذا . ولكن ليكن لك ستم
تربس . هذا اصورت مناسب لراك الفليل فليكن سمان كانت . تصيب
بها من تلك الساعة . ارباب كذا لربس مانت وهي به في معلقه ستم
السيد . ولدا بربس السيد المسيح بثلث تربس . فليكن ثلثا تربس
لعظيمه فليكن لك كاربس . حتى تعلم ان الانما له من سطله واحدا
لا ما ياسب الى حلي والطعنه . لكن كانت تقع الادامه مفترقه
بانا سمرها الخاض والبرهان عليها . فزاد ونوفه الى عاينه الاسرا توب
ان يتهاجر اسركوب . وانت تترك كيف ولي لرسول منهن ومن ولم يصح
طلبهم وهي لا تحت . فهذا التذكار مقدار ما يديه على الانفال والصدقه
لا ترويان فساله نحن اصحاب الساعات والاذنار في امورا اكثر ما يربس
يتولى ذلك عتيا على انه كان لا يركب من الداله ما هو اكثر الان قد
اظهرت من الاضبار سمانا هو كثر اربا بعد انما بل عينا . وبعباسه
الامر وعائنه اعتد بعنا الان لا بد سبب سطله . وراى انه يراى لم ينم لمنا
سالم . وجاء الى حامي بحر الجبل واربع الى الجبل وحلر هناك فزاد جمع
كثير . ومعهم زمني وعيمان وبسك وعصم . وجردهم بالفرهم ايام رجله
شاهر . حتى ان الطوايز عجت عند ما عابوا . حرقا مسكنا . وعينا
مصحين . وبما ما شين . وعيال مسرين . فانتدوا واداه اسهل
من يغوب هو . وتار يجلس متوقفا للزمني . وببعد الزمني الى الحب وما
يسون ولا توبه . لكنهم يتوبوا الى شاهرا على واربع . وليفوت امام رجله
ويظهر ذلما منهم . متنبه مصعقه من انما ينهر الى الجبل وهم زمني . ومن
انهم لا يجتاهون الى شواخر سوى ان يلقوا تحت رجله لا غير . وكان
العجل كثر مجرا . وهو نظر الناس الى المولدين يمضون . والى العير يربس
والى القالدين غير محتاجين . لان كفة الذين شفيوا بسهولة الحب والماله

وكانت
التي
التي
التي

حدهم اربا . كيف سى الامراه بهذا المدار من اللوه . والتاخر وشعا
هو ان العنت . لان اوليك استل من تك ولا افضل . لان كليليه من
هو . وكليليه سطل . ناك ويلو ميبا ذلك ركانها . وما على مولاى
الموه . فليوتت سادا . انوه اليهود الكثار وتاظا كثره كثر . لان لسان
ان . بان تلمر به العقوبه والتمكال . مقدار ما يحسن اليه فليكن بالاحسان يبل
الز . ولربس يانك ايمه افضل مما كان . وكليليه قد سانب الاغصا اذا
د . اترى . اكثر عقوبه من اسكت العقرا اذا اباوا اسر . لا تفر ولا
في من المال وحصينا صاروا وتقتن . ولا نزل الى لاقم تصدقوا لا تفر
د . واعطوا . على منزلة ما هو رجلا هو لا هك . يملكون . لان تصدقه
ما . من عينا بدار ما يعطى . لكن من سعه المعطى واليه وعزنا بها
ما . فداى بدعيلهم القه . فذبحوا كركتوا بالدين يمضون الفلانت
الدين يمضون ثلثه طينات وراعه . والجميع يهد ويون الذين يعون تحت
الز . ويبل كرابس وشايعهم بالصيده .
والم . الى المدينه الماله التي تفر من
الز . الى المدينه الماله التي تفر من
ولس كان الداله الى المدينه يدوم . هاب ذلك القول الذي اجريته
ايام في باب فقه الشريه . وتركته غير كامل حتى حياه اليوم
وسايله . وان لا ناله اذكر من المانا وضكم بما سلف . من ابا التبع
شعاب وادال التبع البثال وشم التباب . وتايمهران القول في
دكانت اذنى الى الملامات والمرام من المدينه . فاهو الذي عرك حبسنا
حب . ان المدينه هي صاعه ما وجا نوها الى السماء . وليس مثلها سانا كرك
الا . نزلنا ما هي الصاعه وما هو ليس صاعه . فوتمنا في التبع البثال
وسو السامح . ودكرنا في عيناها الصاعه . وهي صاعه الحيا
ليس شعرك هل تدكرتم . فها انما حبيب عبيد ونسبنا باقتل في ذلك
الوقت . ونسب كيف الصيقه صاعه . انفسنا من ايام الصانع . فانتكثات
حاعه الصاعه ان قولنا في شواخر . وما يكون شخ انهم من المدينه نقد
مان انما صاعه . وان هذه افضل من ايام الصانع . لا بما ما صنعت لنا
هفنا ولا تشم تيا . ولا تشي هذه النار التي كليليه . لكنها تقبل الحياه
لمو . وتكلم من يدى الموت . وتقبل في كنانا الى الحياه تيا فاعليها
راهرين . وتسن المان الى الذي في السوات . وتلك المان الى الذي في السوات
هو ما تيرك صايعها ان تطي . لان نظره في العرس علينا تيار سعه .

لقد تسننوا وسيرهم انقضى من التلم . لانه ينزل ان كانت خطايكم ككون البسر
 فاستغفروا لانكم ما تتركوا ان تقع حيث وقع اكل لغني . ولا ان تسرع
 الا ناول الرعدة . لكنكم ترشدوا في حصن ابراهيم . على ان كل واحد من اصابع
 العالمه انما يحارب فضيله واحد . مثل الدلاجه قد جعل ان كل
 والساجه انما تكسوا . لابل لا هذه لانها رجاها ما فيها كفايه . ان تودعها
 ما فيها فان شئت فلنحت من الدلاجه اولا ان لم يكن لها ضايعه الخدمه .
 حين ستعرض بها مشقه وسكره . ومنكروا فاسا واسا اخر كثيره .
 وكملها الجايزه حين تولد لها نفسا وهي بكر وعمله وراعي يدرس
 السبل . ويكرها الاسكره حين يعمل لها شرفا . والبنابه حين يسي للشر
 معلما . والدلاجه حين الذي يديرون سنا . وصناعه قطع المسبحي
 تقطع خشا . والمهر بعد ذكته فانها ما من البسته . وكذلك لصاحبه
 ادعك لاسا تدعوا بعد صام كثيره . حتى نظافرها على ما هي بعد سيله
 وان لم تحضره ان تصامع وناولها بنا . فان هذه تعف مثل كل متحوش
 بعد الفلاجه . وكلها بعد من المنابع تحتاج الى الاخرى . مادا اخرج
 الى الصوفه فاحتاج الى شيء اخر . والاحتاج الى طوبه وبنيه لا عمر . فان
 قلت انها تحتاج الى اموال وسائر وناب واجزبه . فان اكله السدر
 المسجرك الذي ماله من اجل الارمله . وكف عزمها الجهل ولو كنت تدرك
 حذرا من المسبحين . وزجت نلسن ذلك قد كنت كل شيء
 ولواعظت رعتا واحدا وبالك عزمه . بعد بلغت غايه الصناعه وعماها
 ولتقبل اذا هذه الصناعه والعلم بها ولحكما . فان العلم به الصناعه
 انفس من كون الانسان ملكا وليس له التاج . وست هذه فصلتها وجميعا
 وهو نفا ما يحتاج الى غيرها لكنها ستمه . متغيره امر مختلفه كثيرا ومن كل
 دن لانها هي منارل فاسه اياها في الصولت . وبعلم الذين قد اقصوها كيف
 يعلمون من القوب الذي لا يموت . ونصب لك ككورا لا تنقطع فظنكها
 تسلم كل حر من الصوفين . والذين من السوس والذين من انبال . على انه
 لو علك اسان هذا في حفظ المروجه . مادا لو كن تدرسه حتى يمكنك ان
 تحبط المنطه بلا زنيه سنين كثيره . فها هو ان تجزجك في كل شيء لا
 في المنطه وجدها . وتحرك كيف تقيم مالك وحملك ونسك بغير عيب
 ولا ضياد . وما الحاجة الداعيه الى ان تدرجك نصاب هذه الصناعه وما
 انرها . هذه تغلك كيف تصورشها باليد . وهذا فموش لسار ايزاب
 واس . اربت كيف فعلها لس واحد لكن كثيره . ليس محتاجه الي

صناعه اخرى . وفي صيارك وفيه سائا ونهني الدمار في جزاير اسام
 به . لاسان ان نفع القوب وينول على الشطال . ولتعمل القوب سائا .
 واداء سون اصنع من هذه الصناعه . انما لي لصابع ما فيها من مع اقتصاد
 هذه الصناعه . واد مرض الصانع طرس بغيره . ولا يمكنه ان يديرك
 على حده العالمين ونفا . ويحتاج الى نصب والى زبان كثيره وغير ذلك
 ما لا يمكن . وهذه الصناعه مادا طار العالم حبيبا تظهر ماته اذ انما في
 في ٢ - القوب ترصر وترى العالم التي كانت . وليس محتاجه لا ان بان ولا
 ارب . ولا الي شي اخر ما سالك هذه الصوفيه . لانا نعمل فعلها اذ اما
 صوب . واداما هربت . وتسايرك سافره منك الى الجياد العبيد وما تظفر
 عتبت . هذه هي الاسان التي من المبلعا والخطا . لان في ذلك الدرس
 لا شرا وانهم في تلك السام . حصل لهم حصد كثيره . وهو لا ياداما
 ارب . في هذه الصناعه يعني الصدمه . حصارهم بالانفس المذمبه والمطمين
 وهو ان الخطا انما يقفون بخصم سبر . فيضامون عن المطولين . وربما
 حادوا عن الطالين . وهذه فتقن قدام المومنين السليم . وما تسمى
 من المصاعبه لانها تصنع الماكر ان يحاصروهم عن المحكم عليه . وان تخرج
 الهسه له ولو كان قد اخطا خطايا جده . وهو يكله ويبل باسمه ويصد
 لا . سار اعطوا صدمه وكثرت كبريقا طافرا . وبما بالاول الاثنا
 الاحله في هذا العصر . ولو سالا الناس ما اذ ابروا اكثر ان يكونوا اللغا
 والعهما والخطا كثيرين . اذ ويكرهه والذين هم على البشر ضعفين
 سيمر للناس متارين . وذلك راجع حيلك . لان الصناعه اذا سارت
 وبذلك طرس بلحق العالم رزبه ولا صرت . وكلما تة فكان ناسا تملها ناسا
 طولا . ماتا ان ارب الرجه منذر كل شيء . وكل . وكانه لا يشعل
 السمر في البحر كركوبه من طيب الموان والسار . هكذا ما كن يشعل
 العالم ان ازلت منه الرجه . لتصف والحبه للشر . وكذا كلب يفر من الله
 هذه الانيا ولا ردها الى القاس فقط . لكنه نزع منها جزاير كثيره وانفس
 الطبعه وتقلها . تظهر هذا الوجه برك الا لا ولا . وهكذا الصناعه
 وهكذا الا لا ولا للوالدين . وليس هذا في الماسر عدم لكن في سائر
 الحوال الغيران . هكذا الاخوه للاخوه يودون . والاقربا للاتربا
 ولا يكره للانبي . هكذا الاسان للانسان لان الماسر الطبعه
 ميل ما الى الرجه . وكذلك قد تفتاظ بسبب المطولين . وادانها فيها
 يتلون رتبا لمر وحسن عليهم . وادانظر ان تها حزا باكي . لان الله لما اراد

ما في
 كرس
 دج

ان يحكم هذا امر الطبيعة ان شاهد فيه اسبابا كبري خلقه كذا كذا عبي فيه
 جثا وهو مائة بال - فاما حسنا هذا فلهذا يوسنا اولادنا وديور المريا
 الى كذا الرجعة وسفر عيلها وهذا لتعلم الانسان قبل كل شيء ان الرجعة
 الانسان - لان الكتاب يبي كتاب سلمان لمول الانسان في كل شيء لا رجعة
 شي كذا نفس جثا ان لم يكن له هذا فقد سقط - وهو في كذا من
 انسان هذا ليعا عيلها من كذا ولما دابها كان هذا هو الانسان
 هذا هو الاله لانه يقول كورنار وويين سال كذا - فلننقل اذ ان كذا من
 من كل كذا وحاقه لا اوعى الى الرجعة الحشر من كذا - وان كذا
 لا رج منه فلا سمح بكونه وان اعي الرجعة البقية من العن لانه
 اس كتاب المسع باله الذي لا يبي اجد ليس بمرحوم فادري اجد العن كذا
 رجونا - فليس هو اذ رجونا ولوا عيلها بعد كذا - لانه ان كان مع داب
 باله عوط ولا عيل فيه من كذا الى كذا وقلة الاساسه واكثر كذا
 ان يكون كذا - كذلك ان يكون من كذا ما للرجعة اعتقانه وان كان
 بطلنا اسبابا مد بها كذا - لانه ان كان من كذا من كذا
 ما عيلنا سال كذا ولا تولى هذا وهو قول بعينهم ظم ارجو ح
 وان البلية هذه هي اذ كان سعي ان يكون الطول عويصة الرجوع
 ما كذا شرج اموالنا غير الذي تعاليمه - وهناك سعي ان يمنع هو كذا
 ولا تخرج لان الواد للسر هو الذي يخرج ويبنى - وانما هو
 من تدرجه عبي - فاسد اذ سالك لاسيات عبي كذا
 ولا تحذل فان هذا فعل من يلبس كذا ام الحيلاب فانه لا كذا
 السر الحاد من القس اذ اذ طله بعد ان بعينه من الرجعة لانه ان
 عشت دابا طلب سحاكا الى ان يقط للرجعة ليربل رجعة القس ومعه
 لك يحتاج الى رنة - ولهذا الخال صا ان اذ اذ يرحى اربعة اصاف
 والقاسم الخاف من القس - وان كان يجب على الى ان يطي اربعة
 اصاف ما يبرق - فيحس على الذي عمن وخطف عمن اصاف واكثر
 كذا - والسه يمكنه ان يستغفر الله من طله - على هذه الجهة لانه لا
 عنده كذا عبي الرجعة من - وكذا كذا في ان يضي اربعة اصاف
 عشته - واعطى نصف مال للسالكين - فان كان في النزل يجب
 ان يعطى اربعة اصاف - واكثر كذا يجب في المعقل والسمه يعني
 في الناموس الجديد - وان لمع هذا السارق فهو الى كذا ان يلزم الحالج
 لا خالها الجنة كذا مع الخسار - حتى انك لو اخطت مائة صنف انك

المقالة الثالثة والخمسون

والله المنصور اسدي اسود - فلهذا وقال لا يجب على من الباري
 ساءا عسا ما لا يخوفه في المطرب
 وفوق ما عزم على اصطناع هذه الاله شفي اول الذين اجسامهم تحلل
 وهذا بعينه فعل وفلسا - ومن سوا العيان والرمي - وقال هذا
 القس ايضا - فان نال ما يلز في كل الوقت مال لسانه اذ لم يلف
 والاق لم يقولوا على انه وبعي لينة ايام ما حبيه - انما ان يكونا هرا
 - لهما ما يوا - وانما ان ناله هو كذا لا يحسون اذ بالالوع - لانه كان
 يحذر والله على ما يجري - ولكن انظر كيف ما يقصد الاغربة هرا
 كذا يستدعيهم اليها - انما الطراب تلو مع اتم ورد الى المطرب كذا
 لرجع وان سألوا في الحين - فاما هو الحب الذي المهن فعملهم لك
 من غران بطلوا - فقال للسلامداني انحن في هذا الحفل - والسيد
 ان اصرفهم صياما - وليلا يقولوا لهم وانوا ومعهم زاد - قال لهم ثلثة ايام

فدا عطين بعد الكل - اريت كيف لراقل باطلا - انك ان اخفطت
 داب واعطيت وزنه - فبعد كذا يكون قد تلايت المال وعلى هذه الصور
 فادك اذ اصنعت هذا الصنيع فبعد كذا تحلس - فاد انك عكت الترتيب
 واصطفت اموال كرتها واعطيت الذين - ولما تعطي كذا كذا للظلمين
 المرحوم عمنهم - فاي عدد يكون لك اي فانه اي رجعا للظلمين اريد
 ان يعمل مقدار ما مضى من الشتر - اذ رجعت على هذه الصور اسمع
 كتاب سلمان قايلا - ان الذي يقب ديبه من لوال العير - كمن
 ينقل امام الاب ابنه - فلننقل هذا الوعيد اذ الى رواتنا - وفي
 الخ طان وفي اليس وفي الصير وفي كل كذا - حتى انما لا صيب هذا الحرف
 في - فمتع ديبنا من القتل في كل يوم - لان القس والظلم اصيب
 من نسل اذ كان يبق في ثلثي ليلة قليلا - فلكي يبق الى ان كذا
 وبعنا على بعض هذا الدار والرنس - فلننقل هذه الاشياء ونلزمها على
 وبعنا على بعض فاما كذا في سفير الى اصطاء الرجعة اذ تدرسا
 ونحوه الواسع ما فاما حال الصا - وننقل الحيات الجمله منه ربا
 ساء المسير ومجسه للشتر - الذي له الجير والعن مع الاب والرجوع الذي
 الاكل وكل كذا ان والى اباد القسور

لا تزوني . حتى اقم وان كانوا قوا ومعهم شيء فقد نبت بعد ذلك . وهذا
الحال وهم يصنعون ذلك في اليوم الاول وانما في الثاني كل ما كان حتى
انهم ما اصابوا اول الى الحاجة . قبل ما حركي باق نشاط . وكذلك قال في دعوتها
في الطريق . ولا على من قتلوا او اعدوا عبيدا . لم يكن شيء حتى . ذلك
وعلا شأن ان تطلقهم سائلا . فلا يوجب ما سئلوا به . لكن في هذا السيل
وهذا الحجاب يصير السلام اشد اشد . مطهر من لسانهم ودايين في قلب
اصح خيرا . لكنهم لا يهتدون في سوا غلة السله شيئا . فلهم اصاب
سلسلهم يعقب ذلك . على ما يقول من السلسل قالا اهدكي هي . ثم
عي . ولهم عيون ولا سمع . ولهم اذان ولا سمع . ولا يسمعون . ولا يقولون
هذا فلا يوجب سب قاتل للتلاميذ ذلك . واوضح ان الطوائف التي هي سحر
واضاف ان ذلك الرحمة الذي عنده . فانا نحن البشير فيكون انه بقاء
من جرحهم قاتلا . يا قاتلي لانا ما المرتبة هو اشد ولا يكون . الحرس جرح
للمسلة الف وحسنه احدم . ولا السع حيزات كالأربعة الف وحسنه
من قبلنا وفهم . هكذا برأت الانجيليان كل واحد منهما صاحبه
فادا صنع التلاميذ بعد ذلك يدعون سلسلا في الخضم . على انه قد
صبر اشكيا كبير ليدخلوا في الاعويء الحجاب والسلسله . وان حنهم
حننا . وان العفاف كان مساويه لهم في العدد . ولكن بعد ذلك
حالهم حال احصه . وكذلك قالوا له من اين لاني قهر هذا العبد من
الجبر . وذكرنا اليه قبل هذا والآن ايضا . والواحد يري ضعفه
ويصور الاعويء . ومن هذا الوجه الآخر لا يتاب بها . فلما تقول
قال وهو ما قد قلته منذ ان . انه احدم من بعض الفرق التي
كانت بالقرب اقربا لمان لصدف بالاعويء . وهذا صنع لانه
الاذن . وهذا في قهرناي كسائر الفرق . ولهم به التلاميذ
ولا اجوا الشيء من هذا . فقالوا من اين لاني يري هذا التمدد من الجرح
وذلك لانهم طعنوا انه بالهم هذا القول كصاحبه . كما به على ان يريهم
بان بلهمهم . وكان هذا نظر من غاية القهر . وكذلك ما مضى
قالوا لعلهم انتم لياكلوا . ليجردوه من سبنا ان سألوا في هذا . فانا
الآن فلم يقلوا ولا هذا . اي اعطوهم انتم لياكلوا لكن ما انا انال في
لا تخش على الحمل . ولست قد بدلت منكم شيئا من قهرناهم ومسا
ومعها اكثر . ومضاهم ان يستمر لا لسواهم هذا . ٥٧
لان الكلام كان كلام الاعلى انه يمكنه الابصرهم صيما . ومطهر

لللسان لان قوله ما اريد . قول من يدل على مثل هذا . فلذا ذكرنا المكان
وان كان وايه . لانه قالوا من اين لاني يري هذا التمدد من الجرح حتى
هذا التمدد من الحمل ولا هكذا فهو ما قيل . فواجب العنوة ان يوق
هذه سنة . وقال لهم كم خيرة عندكم . فقالوا تسعة وثمانون المكان
ولا يقولوا ولكن ما بعد هذا فليدعوا . لا ولفي الاول هكذا وان لم
يكف الا ذلك الكل . عداهم بلدا بليلا بغير ثياب اغلاما ما كانا
وقد بنا انما سألهم على مثال ما سألهم اولا . فبهذا ذلك رؤيتهم وفهمهم
ان يريهم عظمة المسلة ونحوها ما جري بنا . وانما كانت قولك
. . . من هذا كثر . فغير في فلسفة رايهم واعين من محبتهم
تمس . كيف وهو الكائن لسانهم وفي عطاء ما يكون . لان
بسبب الاية ان كانت منذ قديم هكذا . للوقت لو كان جنابه
يشد . وكذلك الكرمية وانتهوا . ومع هذا ما قبل ما في قهرهم
وبعضهم كبر كانوا يسمون بالآخرين . كيف ما بدوا الا يكونوا كثرنا
فدبرنا بالان . ونفهم كانوا في القريه وانما سألنا بلدا امام ومعهم تسعة
حرب . فاما شان لاشا ما نية فعباس شيئا ما فعله فمأسلف . وذلك
انه كان على الارض وصبر الحزبات ان تقع في يد التلاميذ لانه يوب
انه اسر الحمل ان يتكوا على الارض . واحد اسمه خزيان والحوتين وكر
ولد . واولاد لاسد والاسد للمع . فاما العارضة فلم يكن شيئا ملك
لان . يقول ان اجاعه اكلوا وشبعوا . وكان ما فعل من الكرم تسعة زنايل
مزرعه . والذين اكلوا كانوا اربعة ايف رجل سراسا . والغبان . فان
ما قبل . ولكن لا يوجب فصل هناك التي عتقه . وكانوا تحت الى . فان
ووصا فعل تسعة زنايل . وهو اربعة الف . ولا جرماد . ولا يوجب
كاتب العيالات اقل . عرات عدة العنوف لكن من هذا ان لا انذار
نحميه اما ان الراسل كانت اكثر من القنان . وان لم يتقاهد لفصل
حتى لا نضعهم اربعة المساواة في شان الاية . احسن ذكرهم بلخلف
ليذكرنا واذك وهذا من الاختلاف بينهما . وهذا الحال هو بعد
قنان التفصلات في ذلك الوقت سائلا لعدة التلاميذ . والان نصير
الرياسل مساويه لعدة الحبرات . وري . وفي هذا القول الذي لا يوافق
وسهولة السلطان . من انه قد يكون ان يخرج هذه العاين هكذا
وعلى وجه اخر . لان حفظ العدد في ذلك الوقت . والان لم يكن
من شان من صغير . وفي ذلك الوقت فكانوا خمسة الف وفي هذا اربعة

الب ولم يدور الشمس ان تكون لا اكله ولا اقل من النفاذ والرجاء لا في
 الوقت ولا في هذا على كبره تصير كانت مختلفه والعابه ايضا به ما في
 في ذلك الوقت ترك لغيره وانصرف في مركب . ووجهنا المتبرر ايضا يتوكل هذا
 بضنه لانه لم يكن من الايات اية اخرى تدبره ان يسوع قد
 سنا انجوسه الخيرات ولم يمتدبروا على ان يسعوه فقط . لكن هو ان يسوع
 ملقا فذلك اجل بعد اصطاف هذه العجوبه . متروفا ان يظن به من عشرينه
 على ملك . وما سخر به البركيا لا يسعوه لكنه دخل في المركب . ما لا سخر
 نسر الخف في ذلك المركب . فوالا الى جودنا في ذلك المركب . ما لا سخر
 وشالوا ان يصره من سنا . فقال اولها السنا يقولون يسوع ان لم يسعوه
 بعينه . وانفذه ايده وسنا ان السنا سخره مغربا وكسره
 ناسه يقولون ان نمر واحد اشيا . وما عرفت ان نمره ما في سنا
 ولا واث . الجبل الجبل العاخر ليس له وما يعطيه لانه وان لم يسعوه
 ومسي . فاما من السنا سخره لما انتموه . وحصلوا يساعده عند
 جرحه فقال له هذا الجبل مطاينه على ان السنا سخره للشمس
 وانفط . الا ان الجبل للشمس السكل هم لم يسعوه كنههم رحيم . وعظيم
 الولد لا يهر من سنا . ولومع امرهم محبوه بعد هذا . فممن
 من قوته . ولا يلقوا حتى يومنون . ولكن حتى يسعوا منه فبهم
 لا يهر لو كان قد عدوه كمن يومنون لو كان عطا . لان المراكب ابراهه سره
 فاعطا بعد ذلك . فممن ان لا يكون ان يعطيه هراي . ولكن . وتكون
 لا يكون من كركم وفي مكان جرحه عاخر من بين . لا عطا كبرا يقولون مختلف
 ما بعثوه من علية لا يهر لو كان يومنون . لا كانوا يظنوا . وممن
 بين نعم لم يكونوا يومنون . من انهم ما انهم واو بكتنا ما لم يسعوه
 دونهم . ولا نوا انما هارون ونطلب انما نعلم . وما امرنا انما نعلم
 من سنا . ان تقف السنا او يلم الغمر او يحط مواعين او يغير
 الهواء او شيا اخر ما شاكرك . فاذا قال هو قال انكم تقولون ان سنا
 وتغير زواجه السنا . وما تقدر ان تبرز علامات الانبياء الايات
 ارايت الدعيه واللغن . لانه لم يمنع فقط من الاول . وقال انه ما في
 لكنه ذكر السب الذي لا حله ما يعطيه على انهم ما سألوا ليعلموا انهم
 قال الحكا المال في اس السنا . من ان علامه الشيا غير علامه محي . وليس
 يرى احد علامه الشيا فيطلب سكونا . ولا في سكونهم في شيا .
 هكدي يجب ان يعتقدوا في هذا الزمان زمان المحن وغير ذلك الاجل

الان لما حله الى الايات التي في الارض . فاما التي في السماء فانه تدعيه لذلك
 الحق . الا ان يدور كطبيب وحيدا احمر كمان الان حذد لنس
 . وحسينا لاطالب بالثقات . وكنت قدمت من حيث جئت . وفي
 ذلك الوقت الاجل باشتهار كبر ادا هو السما واسر الشمس . ولا انك الغمر
 ان عني يسوع . حتى يمتدبروا عن قوى السموات . وباني حضنوا ليرق
 الاب يظهر للكل بعته . ولكن ليس هو لان سنا ايات . اني روت
 لا . وبنا لي اقيم الاسا . اما سخره اليها انما ما ملك ولا يسعوه
 ولا يسعوه موت حيا . وبنا اخر يقول سنا لعل الغيب على المتبر . فان
 . فان الاب التي كانت على عهد قرون تنجيهم . كان في ذلك الوقت
 سنا ان سنا صوا من حيا . وبنا جئت تلك الغايب . فاما
 مني . اني جلا فلا حله الى هذا الايات . وكيف اعطى كمار ولم يمتد
 السنا . ولعل مغار القناس الى الاشهار . والامه الايات كانت عظم
 من كركم . لانه ما يكون لعل الخطا ما سنا . ولانما تمت وطرد
 سنا . ولا سنا جيم . ولرب خلا غير ذلك كله . فبهم . فاست ما نظر
 في سنا الا ان كسنا . لا سموا انهم ما يظنون اليه لانه يوان ما سلون .
 على انه قد كان يجب ان يسلا او يطا ما ادا هو . الذي قتل لموضع علمهم
 ما بين . وبهم ما عرفت . وقد سموا هذا ناسه . ولكن على ما قلت ما يظنون
 هذا شهيم منهم لان عطا . ولعل الحان قهره وانصرف . قال وما عطا
 في لعل وانسوا ان ياخذوا خيرا . مثال لهم السرا . انظروا واحد ما في شيا
 المورله والزنا دقه . ما ان قان ايل . ولعل سنا ايل احد ما من التعليم علامه
 محيه . يري ان يصرهم ما حرك لانه علم انهم تسوا . ولكن لو كان لهم
 جيم سنا لعل سنا بظن بان للعلامه مسا . فاما اخذ الحله منهم وانتهوا
 اياهم على هذا الوجه . فممن ان ما يصر الامه متبر . وللقايل ان يقول
 ولعل سنا هم في ذلك الوقت . فاما انهم انهم لنا في معرفه المتدبرين
 الحيه . لان قول هذا في ذلك الا ان قد كان يظن به انه قتل
 حيه لم يوقله حتى يظن به سترع الى الامه . وعلى معنى لعل لم يرد ان
 يولهم بحقه الماقتن . ولا ان سنا ما يمتد من اوك . فالا ان
 فاما لما وجب لان الاغوبه كانت دفتين . وهم على ما كانا علية
 وكركم اصطنعوا عوبه اخرى . وحسينا انتقروا انكر لانه اخضر
 وارور الى الوسط ما كانا فيه مفكرين . وقهاوا كانوا مفكرين قالوا
 لرا حذو . لا نهم كانوا بعد وحلي من نظير ان اليهوديه ومن سنا

الهرول . اذ انما كانت النفس الى طرف ينفذ قدرة . اذ انما حاولت في العبيد اذ ايا
شبه من هو دونه اذ انما كان له في الايجي من البري يلبس عليه معاً
وسكون بعده وعبر ذلك ما يحبر . وشبه ان يعرض في شتاها الى السار مائه
لا يمكن ان يده في عدد المهادم . الثلب الحشرات مكاد الحساد
البري يحبره . وينتشر الشارب من كل اجبه . ويترن عليه من الهواء
ما لا يحصى . اذ انما حاولوا ان يبقوا يارب لهم يلا محكمي . انما يلا في
هذه وفيه الاخير وبما سراج من هذا كله . ان شعبة الشارب ما هو معه
ذلك لانه ما يتصور نفسه اجل من احد ما يغش على مال . اكله يبرد
بشرور رغبته . ما يلبته وينعم امين شربون الشارب المطرب . ك
دال اذ انما مضى الى عيون الماء والشمع بنسك المايه . وان كان ما يحبره على
هبات لغش الملك المسجون . حق امير الظفر والعليه اعطى لونا
ما يك طال ما يتظر هذا في لونه . وما حكا ولا عا ومن كان راكض
وذلك ما لتاج . وتوب العزفد ايسا حاشا . وله من الجوهر ما لا يحصى
وهو ميت فرها . لانه لا يميز ان يرحل عنه لسان من به من كل
ولا يما . ومع من الام . فان طغى على ما سفت فقلت ماله .
تعا . وان كان احد ما نوح اكثر والاخير يلا اكثر . فذا انما يعرض من
اشارت نفسه اذ كان صغير النفس . لاس من طبعه الاشيا . لانا
نرا وان يفرح فرحاً موعاً بعد ان يكون لنا اسباب كده . ما ان اعصر
بالفيله فاكون من عننا . لان المسله تزدي الرجا العالم الى مقبها
وتعلم ان الله مرضيه . وعند الناس محبب سمحون . وعبر ذلك لا يوصف
وان كان في الفضيله تصرف وقت احكامها . الا ان الاستعثار والمقبه
يلان الاسان سرها كتيه . وبود عان اخله من اللذه ما يتدع حذار
لا يمكن وصفا ولا تولا ان يصفه . ما دام في هذا الدهر العاجل نطفه مما
تلتذ به البري المايه الغزير الطعام وضقه الجحر والشرف والزن
وتلك انقصت هذا اللذ بلذ تلك اللذ . ما لك كلها القنق البه كون
امر من سائر الاشيا كلها . لا ياتي الدهر الاستعثار الجحد . والجم
السا . فان شيم ان يعلو ذلك فقام حتى يستقر المرمع على المرمع
من هلهنا . او اسبح وتذكره المايه الكثر التي مع بها . والشرف والكره
وملكه بالاغال الصلحه التي اناها في وقت من الاوقات وصعبها . رساله
باها شيم اكثر ما تدمر حاز من ملك وعيشها . ومن هذا يستفهم
فرحاً ورحلاً . هكذا وخزنيال لما سفت ولرديكوشراك ولا مايه

بعد لاني اعدلا لانه نزل اذ كان في ملكه امامك في طريق سدة المطر
 ورس الرسول من امره لا شئ في الاقدار واجلت الماهة المحسة . قد تمت
 احب يا سعي قد بعثت الامانة . فيقول تامل وماذا كان له ان يكرر
 ما بين اشاء فكتبت و قد رس الامانة . الكلمات التي اكرهها والسبح والحمد
 الحمد للكنوز التي اناها . او ما سمعنا في انكر من تروى كذا كذا فاسبح
 الحمد . وانه لو كان محكا لقد كتبت قاعته عسى من اعطيتوها . واهو
 في انكرنا به ويدلوا من اجل نفسه . الا انه ما يورى الى الرطب عسى من
 ذلك . لكن الثوب والمعاطب والاكهة التي عنها وذلك واجب حد . لانك
 الاحياء من هاهنا وهذه بعضا في السر . ولك بعد هذه تالفة عنها
 من بعد مطالبها بالتواب . اما علمون كيف تلوي الخطايا الفسحة
 من الاخير . كيف علم القلب من اسفل . فقول لك الموت اذا احارب
 فيه . فان ذكره افعال الصالحه يحسن لحضور المعنى والطه في الشئ . وفي
 السر اجد العلفه . فان غن يتفتنا وان هذا اللون تكثر حاشيتنا
 دابة وفي حياتنا . بل كانت حالنا حال من لاحرله . اذا ما تخمنا من
 فاصاناة سمحها لاجماله . لان والمحمدي اذا ما اخرج من المجلس
 الماكنه شيئا يتالوا حاشه حينئذ يردد اذا كان من لدن قريبا
 اذا احتاج الى التماس التماس . وكذلك قد يملك ان نهم جماعه
 من يسمون اشأ محفیه ومناظر مرعد لا يحتمل الماضون النظر اليها
 سمعون الشرير نفسه . وهو ملطون عليه سون وشده عطشه
 ويطروك الى الماضين نظرا مغزعا . اذا ما زحمت النفس دابة الى داخل
 وحاسلت عن الانفصال من الجسد . وما غفل منظر الاتين من الملائكة .
 لانه ان كنا عندنا نكرنا ساكرين نسا ونومر . فاد الا يلحنا ويصيرنا
 اذا ما ابعنا ملائكة متهدين . وتوفي صادقهم قد حضرت وادف
 وقامت نفوسا تقدر من اجسادا . وتجر نصر وهي تذب وتخرج باطلا
 مجا . لانه وذلك الغنى بعد ان ينم دنيا كثرنا ولكنه لم ينفقه
 شيئا . فليحفظ الخلف المتولد عن هذه الاشياء كلها ناسيا شيئا .
 اذا ما صورنا ما واصلتها وكرنا ما في قلوبنا . واخرنا ما حق
 لا معنى بل ذلك بعينه . ولكن نهي عن العقوبة الحادثة من نفس
 الاحد . وحشا بالمقرا سألوه التي تحق لنا جميع ان غفرنا بعبادة
 ربنا يسوع المسيح ومودته للشر الذي له مع ابته والروح القدس
 في المجد لان ما بلدا الى كل الدهور امين .

في قوله النفس ذاتية مستقلة عن سائر أجزائه فليس له سائر
ما له لا من سائر أجزائه بل من ذاته فان قال قائل لماذا ذكرنا النفس
احياء لا مات بعد ممته اخبرك هذا الاسم اسمها المسمى
الاصطراطي . ولم يسلم في ذلك لثرت هذا اخذنا بعد شرب
المعد . ليقولوا جميع ما في غيرهم من شافه ووالله . اذ كان من قديم
ودعهم فبين . فان قال قائل لم يسلم للوقت عن بلهيم لفرغ من
الاكثر . حسبه لك اذا اراد ان ياتي اولئك تسلسل فانهم يقولون ان
ان يتنعم من حوسله الى غير اجل وقت . وليس يتطرق في قول رائد كره
الجنول بعينه . وكذلك لم يسلم من اول التكرار . ولكن لم يسلم ان
وما وضعت في اشيا حكيمه . واما عاله . وقد اعطاهم بلهيم
على لاهوته وعلى واقفته في الذي للاب . حسبا . وازع عليهم
التسلسل . ولم يقول من ينزل الكتاب والمعتبره في . علم ان هذا
قد قصدت دفعات واطروح . لكن قال من يقول الناس ان
عن راي كانه الناس . الراي الذي يحال في راي هذا الراي انهم عاجب
له وودونه كذا . غير انه فان من جعل حب . ذلك الات
يعني راي الكتاب فكان معلوم من كل متر . وله مظهره انك كون
جدا الاعتراض بالذي يراى البصر . وسوى هذا الوجه الا وهو
وهو ما فعله في عاقبه اخر كثره . لانه يقول لم يصعد السبا احد
الا ابن امرئ الذي هو السبا . وايضا اذ امارا من ابن البشر ما عذلي
حيث كان اولا . ثم ان قال بعضهم يقول انك يوحنا وبعضهم
المتا . وبعضهم هربا . وبعضهم اذ الاسا . واور الى الوسط
فليس الظاهر انما حسنه اذ اردى قوله ما قال . فانهم يقولون
انني مستعد عا لم بالسبا التانيه . الى ان يخبروا انه ثبت اجل من
راى اولكم . ولو صح ان الحكم الاول دون منزله . وكذلك
طلب منهم حكما احو واور مساله تانيه . حتى لا يعرض لهم ما عرض
للكثيرين . الذي لما راد الايات اجل من ان يمتنها بسر . طوا
انه بشر غير انه قد اظهر من البصه والنور . على ما كان يتبين هيرودس
ولكنه تنام عن هذا الخجل وانظر . فقال فانهم من يقولون اني دعاه
انتم الذين لم انا . وتظنونني للعاجب ما عالا . وقد صنعت في قوتي كبر

وقد اعطى بطرس في الرسل الحار في كل مكان زعم زعم الرسل منهم سيلون
والله اعلم . ولما سال عن رأي كافة الناس قال يا سليل عني . ولما سال
عن ايهم وثب بطرس في سبق فقال انت هو المسيح ابن الله الحق فاذن ان
لا استبدل اسمك يا سمعون ابن يونا الطوبى لك لم تجلس على لحم ولا
دم . ولعمرتك لولم يمتد به اعراقا مملكا . وانه مولود من الاب
فليس له مركز هذا من بعد اعلان وكشف . ولو كان ظله واحد من المعامه
في موعده لما كان انديك قبل مستجيبا للظرفي . لانه قبل هذا انذال الدين
في نفسه بعد القول الذي شاهدا . بالحقيقه ان هذا هو ابن الله .
ثم يعطوا الطوبى على انهم قد زلوا بالحقيقه . ولم يعرفوا بنوه مثل النور
ان اعترف بها طهرت . لكنه قد حق اينا واحد من الجمهور . له من
الاخصاص افضل من الجمهور . غير انه ليس هو من الجمهور يعني جوهر
الابن . واما نائيل قال ما تعلم انت هو ابن الله . انت هو ملك
الاسل . فمع انه لم يعط الطوبى فقط لكنه قد وعده . كذا في شيا
اينا عن الحق كثيرا . لانه اردت كلامه بان قال . الا ان قلبك
انك تحت النديه نومن ستعاقب اعلم من هذا . فانت قلت اعطى
هذه معنى طهرت للظرفي . ليجدك لانه اعترف به ابا مملكا . وكذلك
فكان اولئك لم يقل شيا مثل هذا . واما في تقدير او غير الذي يعلنه
واورد الماتس الذي اوجبه نفسه والتمادك . لا يظن كثر الناس
ان هذا الكلام من بطرس كلام عداوة وملاطفه . ومن اعتقاد من هذا
الله اذ كان عاصيا للسيد المسيح عشقا شديدا . لتعلم ان بطرس نفق
ولاب لقب . وترين وتصدق انما قيل ليس هو طبا بنينا لكنه راي الاقا .
فانت قال ما يلي ولم لم يثبت الحكم هو بنفسه . ولا قال انه هو المسيح لكنه
عبء ذلك المسله هو ودرجه من الاعتراف به . احياه لان عديك كان الي
رحس واوجب . وكان يجب ان لا يكتفي بتدوينه يقال كذا فكذا
اراد كذا يعلى الاب الابن . ويكتفه . ولكن بعض الابن والاب ونظم
له يقول ولا يعرف الاب احدا الا الابن . ومن اراد ان يكتش
له . وليس اراد ان يعرف الابن من غير الاب . انه ولا يعرف
الاب الابن من الاب . فساد من هاهنا الاتفاق في الكراهه والاتفاق
في الجوهر بنينا . فاذ قال السيد المسيح انت هو سمعون ابن يونا انت
سديد في الحق . فاما لك هذا لنت بانك فوا اناسي الذي ولكن كانه
يقول كذا ان كنت حتى ليوثا هكذا وانما لا . والاتفاق ان يكون

فوله انه هو من يراى فيه . ونكر لما قال كبرياؤه كانه كمن يراى من غير
 الالهيه . فكذلك اذ قد وهب قوله وانما انزلت هونك انت هونك انت هونك
 هذه الصلح وساجي كسبي . ومعه على انه الاعوان يراى فيه .
 ومن هذا هو كبرياؤه من يقوى على ان يراى . واحسن من نفسه وصريح
 راعيا وانراى كبرياؤه ليست تطيعها . فان كان لك الانوار ما تطيع بل من
 الى ما تطيع كبرياؤه حتى لا تجده ولا يشاء . اذ بعث ان يسمع ان يسمع
 واصط . ثم ذكر كبرياؤه احرب والاعطيك معاجم ملكوت السموات
 ما معى بوله وما اعطيك كالآب اعطاك . ان نذكر كبرياؤه بالاعطيك
 وما قال اطلب الى الآب اعطيك السلطان كان كبرياؤه . واعطيه بوجه
 وحاشتها لا توصف لك كبرياؤه اعطاك . ما دام على كل من حاشتها الرب
 ومعا عرفت على الارض يكون معقود في السموات . ومعا عرفت على الارض
 سيكون محلول في السموات . فكذلك لا يكون من يقول ما اعطاك . ان
 اتحل عن البين والسموات ارب كيف وهو يرفى به من الى كبرياؤه
 عاك . ونظيره نفسه ويسمى به اسم الله به من الرعد . لانه دور
 ان يظلمه الاشياء لما به يلقه وجهه ويحيا الخطايا . وسيعر كبرياؤه
 المتدار . من محادمة الامراج وطهه عن سلبه . وجعل اسان ما
 استدره صلب من كل صفاء . على ان المسكونه كلها غاربه . وكان لا
 نأجها لال له ان يذيع ملكه من العدم الناس والمريد والسر . ولكن
 دال لانه واحد وهذا في كل صفة من السكون . وان لا يذيع من السكون
 فريد ان ينقص من قلة الابن . بل ان يواهب اجل التي اعطى الارطيس
 امر ان اعطاه الابن . دال ما وصف له اعلان الابن فقط والمناه
 والابن نبي اعلان الاب . واعلانه في كل موضع من السكون . وتلاه
 اشيا ما يات سلطان جميع ما في السما . لانه يقول ان السما والارض
 يبعثان . وانما كلاهما في ارض . فكيف يكون الذي اعطاهما سلطان
 اجل . الذي حكم وانتق ما هذا المقدار مقداره . وانزل هذا الا لافهم
 افعال الاب والابن . لان كل شيء به كان وخرامه من كبرياؤه . لان
 اقوله ملجأ السمة الدين يحسرون على عتر هذه الاقوال . ان الله الوحة
 انظر سلطان في كل شيء . انا اقول لك انت هو بطرس . اما اني اكتب
 اما اعطيك مفاتيح السموات . وفي كل الوقت لما قال هذا او غير هذا
 لاحداته هو الحكم . ما قال انما بل ولا يصب او غير هذا . احبها
 لكي يترسم الاعتقاد الواجب فيه في مدينة الساتين ارثا ما خالما لا يحول .

الطاهر

+

+

+

ادار الاشياء التي فوجئت . وتم امر الصليب وكل غير ذلك في عبي ما تقتنيه
 به الامور . ولم يبق شيء فيما بعد ما يقطعه ويكيد امانة الاكثرية .
 لا يثبت له كبرياؤه بعد اشراقا واصحابا . وكذلك اذ اراد ان يثاب
 سيرة في كل الحين . عند ما يكون من اعيان الاسرار الحق الدين النور . وتوت
 ما حث بها صمعا بقوله للرب . لان النظر الى الله يصفه من الحجاب فيسب
 وجت . وسبوسم ويظرو . لا سيما الصليب كان عتيق ان يثقب العجايب
 الخفية . وان نظرية في كل رسم من المسكونه سجد له سبنا . وبالحق
 سبسه ما حثه ليرض سوا . وكذلك قال لا تفرحوا لاحد لان ما قد حصل
 دعه م ايد اقلع . فمعصية اذ اغرس من اناس سب عندا كثر
 بس . فانما سمع بعد ان عزم له . غير شك . ولا يخلو بالوري
 عده اذ به من موضع من المواضع . فانه سوا من سبي ويرد وويل في نشو
 اغرس . لانه ان كان قد سب من السماع وحده . الدين في ظن . ان كبر
 وبما هذا المقدار من الاسرار . لا بل ليس من وحدهم لكن وبطرس من لجماعته
 بوجوه . فاما ما كان يشبه ان يثقب الاكثرين . اذ ما علموا انه ارثا
 . من هو مسلوب . ومعصية فاعليه . من غير ان يعرفوا ما مضى . انهم
 . لا تمتنعوا بوج نوس لانه ان كان قد قال للتلاميذ ان الاشيا كبرياؤه
 الا انكم ما تقربون ان تحتلم الاب . ما حث كبرياؤه ان يكون منه اقل الناس
 سب . لكان كبرياؤه اعطى كل من الراجب غا من هذه الاسرار
 لهذا السب سمع ان يقولوا وان علم حكم مقداره من نعم . انما علم ما كان
 . انما عزم رب ويرجس . فاعلم ان كبرياؤه نفسا فان بطرس هذا الذي
 ما هذه الامات . هكذا علم كبرياؤه حتى انه انكر وعثن من حاربه
 حسبه . لما جبر الصليب واحذر من القيامه الراضين الزمعه .
 ولم يكن فيما بعد ما ربه ويرجسه ويدهشه . هكذا سمع بطرس الروح
 بلا لمة ولا امر عاج . حتى انه وثب على امة اليهود وجماعته ما استدم
 الاسد . على ان التهديد بالمارق والمحق والضرب الكبير من المات
 كان وانق . بل ولم اشيا كبرياؤه اقولها لهم كبرياؤه ان يمسكوا
 الاب . وقد حثوا على ان يمسكوا اشيا كبرياؤه مما ناله . ولم يحملها وضحه قبل
 الصليب . فلما قام حسبه عزم بعض ما قبل . فراح اذ امره الا يقولوا
 لاكثر الناس كل الصليب . اذ كان لم يبق ولا طاب ان يمسكوا كل شيء بل
 الصليب والاما . ولا الذين كانوا عتدس ان يقولوا من ذلك الوقت
 بل يعلمه انه ينبغي له ان يالم . فان قالوا بل ما معي قوله من ذلك الوقت من

في ذلك الوقت وربما سبنا ما نعلم ونختم هذا المكونه جمعاً الى
 التسع ويرى انه لم يترك شيئاً ما كان يجب عليه . هذا العلامة في هذه
 اسلافنا والان نحن ابونا معلقه . الطيب طفي اذويه قتاله . هذا
 بطل قوة السوكول . فداستى بفض الحوام المسومه . لانه ان كان يتم
 انواب المحيم . وشهر حب السرات وسترها . وجود مدخل القروص
 وقطر اوبار التمال . واي يجب هو ان يفر لادويه القتاله . وايه
 وغردك لما شبيهه . فهذا اذا انقضى روك والهم خلاص نفوسا . لان
 هذا الصبي يخص المكونه وردها . ظهور الظلاله في الحين منق . وفي
 ساعه انما سركنا . لهذا الحال الشاطين ليسو مريعين . لكن
 نعيمين ولا الموت موتاً لكن زناداً . من اجله سقط كل ما يجارينا في الحميم
 وصار مناساً . فان قال لك اذا قاتل المحلوب تعدد . فقل صريح
 ووجه مستشرق مع اسعد . ولرب اسبك فقط ساجداً . فان صعدك
 ناكب عليه فانه قد تومرس . اسكر السد المس لانه قد احسن اساميل
 هذا الاحسان . الذي لا يمكن احداث فعله حلاً من الاعلان من عت
 ولما اردنا تفحص لانه لا اسان الفسلف ما يقبل اسرار الروح . الا ان
 تباين الحيات اذ اربوا شيا من الامور الكنا العجبه . ولود اطلت صبا
 في اسرى لفضحك . فالنوبه له اي الصبا يشبهون . لا بل
 وهم انفسهم من هولاء وكذلك هم اشقا . لانه ليس في السر البرزخ لكن
 في الكمال المحم ما بين الاطفال . فلاحه باهر للعدس شفقون
 ولكن نحن بصوت حقوقي نصيح ونقول لربنا عظمي عالياً . واد احصر
 سار ابواسمه فبالله اكثرت ان الطيب مفرقا . وراس كل الحيات
 والحياه والتاج اجمع . فذكت ارمافيدان اقول مع بولس الرسول
 ان الذي به صاع عنك العالم المصلوب . واعند العالم . والله ما يلي
 ادكت ماسورا من الامم مختلفه . وكذلك فاما اسركم وعلى فني
 قلتم ان نطلب للعالم . ولا يكون بينا وبين الارض سبب ولا
 علقا . لكن نفشى الوطن الثرياق والشرف الذي هناك والخيرات
 لا احسن ملك ساوي وقد لسا سلاخا روحانيا . فاما نستعمل عتق
 الباطنين الميامين والطوائف . لا بل عتقه الذره حيث هو الملك
 هناك ينبغي ان يكون المندني . لا فندصر اخذنا لاسن الا بعد لكن
 الاداي والا قارب . انما الملك الذي على الارض فابن سيزان يكون
 كل الناس معه في القصر ولا الي جانب . فاننا سلك السرات ويريد ان يكون

الخوف من العرس الملكي . فبقول قايما وكيف مكن ان يكون هذا منق
 عند ذلك العرس فاحسنه . لان بولس الرسول . وهو على الارض كان حيث
 السابيم . بحيث الكاروسيم . واقرب الى السيد المسيح من هولاء
 اصحاب العرس الى الملك . لان هولاء يديرون اسرارهم الى كل مكان
 فاننا انما فان يتجامل له شيء ولا يحبه . لكن كانت كل ربيعه مريده من المسيح
 ملك حتى انما ان اذ كان ذلك مكانا . لو كان منفصلاً بالمكان
 وان يكون منكوك وارباب . فاننا اذا كان حاضراً في كل مكان فانه قريب
 احبب . فاعني اليه . وكذلك قال النبي لست اخفا من الاسواق لست
 معي . وانما الله نفسه يقول انما الاله قريب . وليست الا بعد . وكان
 اخفا عننا منه هكذا العريضا اليه . لانه يقول وان بعد متكل
 سرك فانه عنيت . احياب يستجيب هكذا من الاولاد . ليسكن
 فكذا مسعد واقفه دائما فلا يدعها الاولاد ليس ولا احد ان لا ولا
 ان الله . واقفه قال لعل بعض العبيد ان يدعو . ولرب عظم
 كان في محال . وكذلك يقول وان بعد متكل ما انظرك ان تستمر
 وللرب اسحب . فقام اذا نزعهم بامر من يدعي . فان قلم بكف
 براد ان يدعي احبكم . اذ قال حل كل رباط العظم فك بعد المعاملات
 الاساويه . فرب كل ملك فيه تجد فند العالم خلك . واد كافي
 من ان لصعبا الذين لا كس لهم . ان رايت عربا اكسبه . ولا تعامل
 من المتخصص من درتلك . حسيديش في روك . وشعرنا شفتيك
 شسكا . وسيربك امامك وعلمك بحدثه . حيدنا دعونا شجب
 ملك . وانزل وان بعد متكل فانه حضرت . فبقول قايلا ومن
 بكه ان يسبح هال الله . فانزل ومن لكه على اعدائه قبل مع
 او اعدائه مسعد او اعدائه غير سلكنا . هي لكه فقط لكن فيه
 حتى ان كسرين قدما وزواغدا ماتل . اذ لو تم تو مسوك مشكله على
 ظهر لا عبر لكنهم ظلموا سائر الموهبات . ولرب قلوبا المساكين تحت
 السقف وعلى المايه فقط لكن ويرق الجسم . اذ يكون حق بمرور
 وقروحون هم . وحسنون لا الى الاناس وحدهم لكن الى الاعداء
 واد انا بيل بالجله صعب . ما مال طبق جبلا اعبر عرجا اعل كذا
 وكذا . فلتا من الارض اقبل طعام النسيح . وانما قاله السالين
 خبرك غرت ما كان من السكوك طلق . فلي ادا يكون لمرور من هذا
 وان ظنت انها صعبه فتائل الحريه والكره تغير عندك حينه . وكا

قدت

ان المركب في سماء الحمل يتدور فكلما انحدرت تجمعا وخطا وتما هكذا
 والسيد المسموع من في سبط الجبال الحواير وسيداهن الكلام النسخة المروية
 القديس والمملوك ولوكا رايتا هيركلوا اضعافا كثيرة . فلامر بشر
 ويسارهم يسار يقين وصلاتهم بملات تيسد بانفسهم ان يدنو القليل
 كثير . وذلك يتناولون كل واحد من الخدام شيئا واحدا . وقد يدخلون
 على هذا الوجه الى الوسط فاقاموا كل واحد في مكانه . لانه جوه كوي معا
 اذ كان منسكرا في العجابه . وما يعلو شيئا على سبل الرأيا . وقد غلب
 الى الوسط فاداموا سبط وشرحت حركات بلاهاية . وغفلت اليدي
 كثير عظماء . ولما جعلوا يتنازل من كل واحد من ذلك تاملوا
 حينئذ يشق فورك بكركيا . كلب شعري اما تظن ان هذه الزومسة
 ياخذ . ولما لبس واحد لان في يايه شاكرا . ومنهم وانما
 وعدم ذلك من الحواير . وان شمرها من جوي على ويرى في الزومسة
 تايعكيا ان مركب ذلك . وما بر من شمر سوي الانشجرا . وما جوي
 تعلم ان ما هو معنى يشق . ما قال بطريرك كن يشق . واما اننا
 من له الشى وغرارتة . وكوب شمر جوا خلاصا . وكوب هذا المختل
 الشيط على ابراز اليراب . وكوب ما يكون شى مع هذه الصور اتي
 لا تصف . وهذا طه سين اذ راها وعارها . وما لاجابه له من
 زومها . وما معنى قوله بكركيا معناه اي ليس بعدا بل يحمل الى الجبال
 ولا بعدا لام والمكان وطرونها لكن يبارر وسبق . وكانا يقول في النار
 بكركيا لانه ظهر قبل اوانه هكذا . وهاهنا قال هكذا بكركيا به ايضا
 السرعة كذا ما قال فيما سبزه . وامت بعين كالم اتزل ما انما عثرت
 واي وزير يقول وما هو هذا النور . لاهذا المحسوس لكن هذه اسلم منه
 كثير . وهو الذي يربيا السما والملايكة وروسا الملايكة والسلاطين
 والساكنين . والرياسات والسلاطين . والمنابر والارباب
 والجيش كله والقصور الملكية والمقال . فانك ان اهل ذلك
 النور نفسهم هذه الاشياء تخلص . مرجعهم ومن اللذة المحسوس
 ومن صريف الاستان ومن الاغلال التي تمشك . ومن الضيقه ومن
 الشك ومن المظلمة . ومن الزهر ومن احد النار ومن اللعنة . ومن
 محار لنقص وشمس المحمت قد شرده عند الوجه والحرب . الى حيث تخرج
 كثيرا والسلام والحمية والسرور . والسما الى حيث الحياة الموهبة والحمد
 الذي لا ينطق به . والجمال الذي لا يصف الى حيث المظالم المحلدة . وبعد

الملك الذي لا يتغوه به . وبلك الحركات التي لا تيسر ما عرف ولا نسمعها
 اذن ولا معبد على قلب بشر . الحجب هو الحجب الرومان ومصاص
 السور . والعدايات الحاملات المصاح . المعنوية النسخة والذين عليهم كسوة
 العرب . الى حيث اموال السيد كثير والمجارس الملكية . ان اربابكم
 . وما بر وقتهم مقدارها اظهر بانظرة واحد . وكيف جمع الجميع معك
 اذ عسا ولم يفسد كل لفظه ما يتلو ذلك . وجنا تروه راوه . وجنا راغفر
 العلم . ملك ابعدها سله . وسكاب عن ان ترمم الساكنين . لا
 احد . نعمة لكن وان اجمع الى قوت كل شى . ورميه الى الزج في النار الى
 الابد . على السيف والى القوت على المهرات . والى ان يتنازل انسان باءا
 لاب . فاجعل كل شى باهون سعي . لشطر الناس ملكوت السموات وذلك
 العذاب لا يلبثه القوت . الذي يحكون لما انجسوا ان اسلم اليه
 يدون به بنبعة ورياسيوع المسيح . وبجته للشرا الذي له الجدران لا بدلين

المقالة العاشرة والخمسون

الحسن حسنا قال اسير السامية . لانه في عالمي معه
 . من سببه . وفي شى حينئذ متى لما قال بطريرك حاتاك . ما يكون
 لك عداوسع اذهب وراي باسيطان . لانه لم يمتع بالاشهر وها
 لك اذ ان براسه ما قال بطريرك . على طريق الاشهر والعاير التي
 سالام . فقال انت تقول لي حاتاك ما يكون لك هذا . وانا اقول لك لانه
 ليس شمع لي ولا مفاصل من الي . فانا لك معك لكن وانه ما نقدت
 تحس ان لربك وانت في كل حين مستعد ان يموت . فليلا يطيقوا ان
 الاغتر اهلا له نهر بطريرك رابدة الامر . لا ما سلف فقط لكن وما يتلو
 ذلك . وفي اجل بوحنا يقول ان حمة الخطه لم تستط وحدها نموت
 فانا وحدها نبقا . وان ماتت فاقا ثاني بمارك كير . وانا هاهنا
 وامن لك باسند بطريرك كثير . ولم يخرج القول قامة بشي الموت
 وحده . لكن وفي انك قال هذا المديار مقدار رابدة هذا الامر . حتى
 انه وبكرا اتاقتنحك ان لا تترافد كما مدوم . وانا الاستعداد
 لهذا قيد وصالح غداية بل على هذا ما بعد . فانا اولاهو بمخسبه
 من خفه واحد . انظر كيف يعمل القول غير اضطراري . ما قال
 شمر وان لم ترشوا فقد جوب عليكم ان سمارايدك . لكن كيف قال من لا
 ان باقي وراى ما اعسفه الزوم . لكني اضبط واحد ما لكا لاحتيا

المراسل
 ملك وعقود
 ٤٦

هاها وملك واما نحن فكلنا مبيدنا بين نكثي لا يكون هذا من غايه الزكاه
 ولصبت لا تخبر من الشياعه مثل شياعه ارباك المالكت هل ان شربون
 ان ستمر ويحتي هذا المقدار من الجاه . وعلى ان الله ربنا حارس
 معن . فانتا من لاك بليس من احد . وقدا هم هذا الاسراء بلسم قولا .
 ان بعضوا في طريق الام . لانه ما لا ستم مثل القصر في وسط الدار
 وسما دوت الى لودا والموت . فانتا الان فريده اكر ما هو واحد صره
 في قلا لوت دكر صره لا غير . وهما يدكر وحليبا دانا لانه
 ونها بلسا اي فلحا . داما ولمنعفه . وقد حوت عاده ما بقول كس
 كل كان . ليس من لا بلسا ولا من اللتخه . وكس يدحا باع من الزبنا .
 بنوده فاكس تلبلا بلسا بشعر دك . ساسون ويكرهم . ثم لما غيا بيل
 انه شديدا انكر كيف طسه بها ياتيه بعد . وعمل جوار يعقون اليرف
 لاحوا فقط لكن معقبت الشرعافيه . لانه بطنب في هذا الامر
 لانه ليس من عظمه الحريه ان روع اكر ساس . مثل الشدي دوت دانا
 الكرهه . وتائل كيون انهم من هاهنا واليه انهما . قال من ادا ان نفس
 نفسه اهلها . وسما لك نفسه من اجلي تبسدها . لانه ما داسمع
 الاسان ان روح العالم باس وخسر نفسه . او ما دايصل الاسان عونا من
 نفسه . ومعنى قوله هو هذا اما اسم مثل جد وابره . لانه اكر
 سبي ويكر لكن لسره اشعا في عكر . لان ذلك يسبق على قلن عكر
 والذي لا يشعق عليه يعلمه . وعلى هذا المعنى لم يمتلحكا بقله . ان
 انت ضربت ابك بلسا بليس موت . لانه تصرب دك وتخص نفسه
 من الموت . وايضا من ليل نفس ابه وروح عيه جراحاته . ومثل
 هذا قد حوت في معسكر . ان شعن القاعد على الجسد واسهم ان يقموا
 دايما في الحصر . فقال وللا يجرى عليهم مثل هذا . يعني ان يكونوا بين
 الموت الدام . وذلك لانه من ان يتاجع الان ويتوزع صعبه . فلا
 يجلس في احد من كل اخرج . وان سقط المصاب حينئذ
 عشت . لانه ان كان في الموت المشبه الذي هو سمان للقتل . وطس
 نفسه عليه هو النجى اكر من المانين . الذي لا يصرع اليه مكره
 الذي يشترعون الما بينه وفرعهم . على ان الملك الذي قد دمر بالاف
 من اجله لا يبعد بعد الموت ان يهزمه . فاعري كشيرا في هذه الحرب
 ورجا القناه مناه هذا المقدار . فان الذي يبعد نفسه الموت هو الذي
 يجدها . اتا على نحو واحد فانه ما يلك سرعه . وعلى فان فانه وان نع

وسقط هذا الى حين اجل واعظم . ثم لما قال من ادا ان غلبها فكما
 ومن اهلكها حلصها . ورنع عاك خلاصا بلاك . وهما احلاصا
 وملا . لولا يتهم سقم ان هذا الهلاك ساله اناك وكذا الخلاص
 قد ادر على سنا واضحا ان بين هذا الخلاص دك . كما من اللام واللاك
 اردت ضلها دك . وسينه من الاسداد . فعال او ما دايضع الانسان
 ان روح العالم فله وخسر نفسه . اريت كيف خلاصها على ليلان ما يجب
 هذا . وشر من كل هلاك لانه ما لاسفاله . لونه ما لا يرحمها بعد
 يدحا . قال لا تقول لي ان الذي قد اظلمت من هذا المقدار من المعاطب
 قد اسجل نفسه لكر يسقم مع نفسه والمكره جمعا . واد ايجعل له
 من القابل ادا هلكت نالك على . لولاك غلاك في تنم ورايت نفسك
 في سعي غايه من اللابا . ليد شعري لك فقيذ كرك سري شيئا
 دانا سلا بصوره . وفي النفس ادا كان لمسمعنا ونمنا . وهي
 موبقه للهلاك العند . ما داسعطي الانسان عرضا من نفسه
 وزما وهو ملازم لشئ واحد . فمثل لك نفسا اخرت تعطها عوض
 من النفس . ان انت اصعبت ما لا تدع عكر ان يعطي ما لا او يرا
 ايجع لا او غير ذلك من لا لاك كايما ما كان . فاما ان انت اصعبت
 نفسك فاعكر ان تعطي نفسا اخرى . لكن ولو كان لك العاذه ولو كنت
 لك الدنيا . فاعكر ان تب ما في المسكنه فله مع المسكنه نفسها
 وساع نفسا واحده . وما هاس العجب ان عمن مثل هذا في النفس
 ذلك ان الاسان يدرك مثل هذا جريا وفي الجسد . ولو كنت كسا
 من عصاب الملك وتجاهه ما يجرى ودا . وكان كالجسم مراض
 طما وحاله حاله لا شفا له . فاعكر انك ولو اعطيت سائر الملكه
 ان سلا في هب الجسد ولا تسوم . ولوردت اجساما كثيره الد
 ومدا واموالا . وهكذا نزل الاسرو في الشمس لا في فكر كثيره في
 الشمس . ودع ما في الاشيا كلها وانعدا للاحتقاد والمخرج هذه
 ولا ختم بالاشيا القريبه ونتما ما في نفسك ونما لك . وهو انما فعله
 في ونتما ككل الناس . وشبهون الذين يعملون في المعادن واد
 كان لا يدره لولاك من هذا العمل ولا من هذا المال . لكن المضر كثير
 لا من يظاؤون جرافا . ويدخا طرون لعبرهم من حيث لا يستمرون
 سنا من ذلك الفرق ولا من تلك المساعده . والذين يشبهون
 هم الان كثير الذين يحتفرون مال لغيرهم من المعادن . لالهم

هنا

وتعلمه قتلها لغير العادة اذ هو بها ويكون طوبى لها ومرددا على المائدة ونعم
 جرح ابطر ردتا في ذلك الملاكه وسرهم الى سارنا وتكلم في ان سر
 ابراهيم وحسن ذلك بالمساعدة فاه كجما تديوت فاسموا اركان واود
 من يوليا من ذلك اضطرب الرهباني ولقب كل واحد بعدلانا هذا
 الا لاص صديقا كما تبارك الله فم يميز الناحي الرضوي العارح واصله
 قولاً ومعللاً فلهذا نام ربنا يسوع المسيح اذ شك الله الاله انه ان شكر
 ليس تجري من اجله كذا فيكون الواحد وحده لكه من اجل سائر العبر لانه يدور
 الذي يقول من جلالة شتى ومن هاهنا نعلم ان الله لا اذ كان يبر
 فاني في الاهتمام لانه اذ كان لووعدك ملك ان يحكم بوث كايوم من اياه
 لتكثرت شق ويطان فابعدوا حد فرياً اذ كان الله عز وجل يعطي كايوم
 على كل شيء كانه من ميثاق الله بسبب ان يسرع من الامام ولذالك يقول
 ليتموا من شيم والى خلد من امر ان علموا كل شيء سابق من حتى لا تفسد غير
 من فون هذا الشر من اجل ميسهم وحدها من قول ذلك فابان بعض عينا
 لكما من وبتكر من جاشير المثل . وهكذا يرمون حسن التسارع جاعه
 عبره الى المسكره باسرها . فبغير هذا الى حجة الاله المحبة المحلصة
 لا يبر لا يجمعهم ان سخر الله من شكر الله من اجل ثم يملون . اذ ان لوه
 والوردة بالسكر من اجله والاهتمام للديان فخرها بالتمام هذا . لانه ذات
 يقول كل شيء من ذلك يقول المختصين به وان كان يقوم المرتبطون لهم
 الدنيا فيه فاحد كبريات ثمره بالدين فبا اعتوا منها . وهكذا من تسبح
 ربنا بقوله لغير من المصالح يعملون اتم . وقال هذا هو ذا الاسكل على لوه
 والارض وابدار . لان ليس هذه هي التي يقولها كركلة الله ومرة
 الحق يقولون الثانية وتسبحه وولفس قبل الذين يعتقدون عقائد
 اذ كان ليس من يسل له ويقدمه لكل احد . وليس يجوزون عليه شراراً بعد
 ذلك يمشرون السبله ملا فلو يافرحا وسرور . ان نرح لبث شريك ويوم
 غريب . نقول ان ترى الدنيا في ساداته لانه من يجرى بالدين جعلوا في الشكر
 وروس الجبال ولبسوا المسوح . لو كان يرون هذا لشكرهم بغير الشكر الذي
 لانسبه بيه وبين هذا العلم العاجل . فزح الملاكه الفرح الذي يوف وباطل
 وذلك مطلقاً وحرافاً . لان بافراط عظيم انهم يقولون اعط لكل الما وما
 يتولون الاما لكن نلونا لان مدها خاقه فم انش . لان في الروح حجة
 فزح سلام . لانه لا كانت الخطية دخلت جزا فم يكون ان يفسد فم المبر
 بالفرح . اذ كان لا يمكن ان يحدث بينا الفرح على وجه اخر . لكن يكون لاداما

كل من يعمل في كل من صالح ابطر المظلة الملاكه من اقباله اعطنا المبر
 خير الامام . ويظنون انها سبب لانبيا الرومانه . لانه يقول حتى يعمل
 في الما وما تالي حتى فعل ما يلزمها ويجب عليها منظر . للرح حتى فعل واكثر من
 ان ربه هذا هو معنى حتى يعمل . فم يظنون من ان الكاف في الايامه
 و . عسارت ان يصعدوا كمان لا غير لكن استطاعوا على ولي كل شيء فليس
 تار . عيدا الرمن الملبس هذا من ثياب البياض الملاشفه وهم يقولون ان
 ولي . ام انهم يلبسون البسمة معصية . واه لا يكون ان يكون في
 فان من الملاكه والاما من يوف . فاستنوا بعدا فانا حتى يعمل في كل
 قال . مشرة المشه زما التي لزمه المجد الزميه والعدل المبرام .
 و . عيدا الاحمر سوا لالبيد السكر . ام انهم يلبسون ثيابا من ثلثه عوامهم
 من يكون ذلك العول مثل يولس في زحمه يساله لما يصلي في المجد فوجد
 ر . على حسب مشه الله الاب الذي له المجد الى الابد المبرام . انما
 من ر . ليعقده ان كان كميها . وانما لما قال في مثال من وقروا وعروا ليليه
 دون ذلك . الذي هو ساك في المدهسوا من . ما منهم الكلام لكه
 من ابرس ولا اذ المبر هو لا يملكه . فم قد منع شيئا للظام عيا لانهم
 من ابرس عند المجد . واسدوا من الراس بالقسم الطهر . لا تفسر
 ما يول للشفه امرؤنه . لا يتسعدن ما يتسعدون وشيمهم ليه . وبعد
 امته اما يستحقون بهذا . وكذلك يقولون المجد باب المجد انهم من
 المجد كالمكب لا لا عقيبت طعنا للبريه لانه ليس بسبب لغضاب
 ربحها لكن بسبب الصغار يجب ان شكر . فم يتكبر عز ذلك وعزول
 ربه لانه . وشاير الذين يقولون ان هذه الحياه خبيثه شره . وحتى
 لا يرميهم اتم يرون الماكل سبب المعالاه في الفلسفه والاذناب على الحرف
 ما لا يترجم في لولا لاله الذين لم يوفون بوعدهم . فم يقولون بالعليه ابرم ما
 تخشرون الاطعمه الكثير . اذ هذا منهم علايق الله لكن لم يوفهم بوعدهم في
 عطسه . وانظر كيف من الشكر على ما دعا على يتبعون . في الايام التي
 هي اعظم واحل ما يتسبون في الاشيا الدنيايه . لكه يسهلون اعلان
 اسواق وينولون املا بآروح قدس . لانه غير كراي يخبى لاشان كما
 سقى . الا ان يكون منك من ملك النعمه . كانه لا سهل ان يعمل الانسان
 ما يه . وذلك اوامر اعظم ما ولسان يغير ملاحظه المسر ربنا واما
 ولا نهمنا فانا را حتى فعل في كل عمل صالح . اردوا ان انا بالمكس شره هكذا
 يقولون هاهنا . الاما بآروح قدس حتى نوجد امامك مريضين عينا رابين

ماروس كتب بالبري من المجرى ولكن معاتال الناصر من اجلنا فاعلموا ان يورين
 فليكن ملتفت اليه وانما كاجدادهم الا عرفت ذلك الموتى . وادنا تالوا بعد
 ناهم يدخلون معه من دار الجوارح والحق لاننا نرى لكن سبق
 لاخر . لان الشوق والخشوع من ذلك المجد وسأله السيد ربنا . وعندنا ارف
 كبير من طهر . فبنا كان هذا لا بدع الكثيرين وانما . اوديو ان
 تالوا اما جازيت كل احد على حسب اعائه . ارايت قد ارمنا نفعنا من العرا
 عابوا السبل اهل مدينة البيرة لابل اهل مدينة السموت انتا من
 من السموت واهل مدينة الارض . وانما هو لا يفسد ذلك بعد هذه السنة
 يتلون خشوعا كثيرا ودموعا واكثر حارة . وتحدث الى المهاد يتشربا
 المعذرة لذلك . عند اربابنا يتجوزون شربا اهر نفعنا يصرون اقل
 متهمين على الشكر والتسبيح . وليس حال فقط لكن وسأله من
 هذه الطلعة ويعلم منصف لطيفه . بالاستطفا في الشتاء و
 فتنهم اذا نحن ارحال من جلدنا ذلك واصطبارهم . وسكنهم من المنافع
 هذه الاشياء الحاضرة . في اعي الاحلام في الدخان لان اكر حبات في يله
 المس . لان المس في رقب ملو من المجرى الكثير . والماسة لا يخرج
 انما سبل ونص كاحس فيا . الذي في الوسط بكه ان يتبع السمس
 فيسر لابل ياداك بان هذا بلا مافيا . اذ كانت لهم من العقب
 التي يفسد ويصيب فيه ما لا تحصى . وكذلك اصل وانضرو لتفتت
 الحيات التي لا حول ولا عز ولا نفع التي ليس فيها من رطل
 قد يفتن الانسان ان يسكن المدينة وينتبه بطلعه الترحيل
 ان يكون له اصرار وان يفتن في الدرك ويهمل ونصه وبعدهم لان
 والذين عاضوا من الرسل وعلومهم في الاول كانوا الذين ساذن
 ونفى الذين صلا في بارك مطهرين . وايضا الا يبا طهم هذا لم يبا
 متولين مثل الدرسلا واكتلاس . وايضا الا يبا طهم هذا لم يبا
 مثل خصا وحمل جزيال وشيل مني العظم . وما لمع ضرر من
 في الفضيلة . فتنه به في ونحن وسكر الرب في كل حال
 زلتخه في كل اوان ولنمن بالخير وبافى المغافل . ولناحل الطفة
 التي في البراري الى الملك . حق نبين عند الله مريضين وعذاليس
 متجيبين سيجي . وللغزوات العبيد بالبري ظاهرين شمة يابغ
 المستم . ومودته ليس لذي به ومعه الله الاب . المجد لكلامه
 وعظم الشان والبناءه مع الروح القدس المحيي الانجيل الى كل الاديان

المقالة الثانية والخمسون

الحس حنا حنا اول الفسار اوداه من الراس ما هنا لا بدون
 ان يدالوا بن النسوة . انما لما احري خطبا حشر من اجل
 الاموال . والمطاب والموت والمه قتل المتلايد . واسر تلك الامور
 البعده الكبريه . فكانت هذه الاشياء في هذا الدهر في ايدى
 بالبري . بالرجا التوقع والاشطار . من قوله ان الذين يصرون فكلهم
 هم من مجلسنا . وعن حبه في مجدي به واعطاه الجوايز . اراد ان
 يركب للعباد طرم . وان يركب ذلك ما هو احد المجد الذي عندنا
 معه . فاما ذلك وكشفه بخلاف ما كانوا يعرفون ان يعلم . في هذا العم
 اخبر حتى لا شق عظم لا يسمع ولا موت الرب ولا المواله . ولا سيما
 بطرس المتخير والعلما اذ كنتم . احيى الخطاب في ايدى جميع الملوك
 لا . والى على هذه الامور من كلهم . بقوله ان الذي يفتنه سكرهم
 اسما من اجلهم . ويقول بخاري اجد على حسب علمه . بشكل
 الذين والطهر للكلية للعبان وانما جهم فلا . فان قلت ذلك
 احسلا لا فواوا ارمنا اخر من جفاه . فبنا يكون هذا واجبا
 ريرا . فلما كانوا ينجون حتى الاعتقاد . فهو يخرجهم ويظهر لهم
 من لانا الصلحة . وليس هذا المعنى اظهر ذلك نفعه لكن لان هذا
 دافعه كان القى واجل . عذرا له ولاداك القم بعدا . لكنه يكاد في
 بعض المواضع ان يرد احوالهم للعباية . فكلما اراد صوة العابد
 وذكر الذي طوبى بالمائة دينار . واللاش التماس الوتخه واشاء اخر
 اكثر من قده . وبعد ستة ايام احد بطرس لعقوب ووجنا .
 واغلى اخر يقول بعد خمسة ايام . لاسا قفا فدا وسفاد ذاك لكن طابا
 وسرافنا . فالاغلى الواحد هاهنا يدكر اليوم ادي نطق به وقال الذي
 اصدرهم . والاخر ذكر الايام التي بين ذلك لا غير . وانت فندرك
 سالا كن يتسلف مني . اذ لم ينه ولا كمة الدبر ان نزل عليه وقد
 بسع من هذا . ومحا في توافع كباين اذ بسطوا العلف الكثير من
 الحاس به . لان خليفة هو كاي القديسين ونزهرهم كانت تقبه بربه في كل
 مكان . من الحسد والخيلا والمجد الفارغ الطال . فاعذ الزعوا ارتقا
 من الجبل على انفراد واحال صوته اماهم . واشرق وجهه مثل
 الشمس وصابت ثيابه ايضا مثل الضو . ولما لم يصب ثيابه يتحان
 معه . فان قال قائل ولم اخذوا في ودهم اجبتا لان هو كاي سوا

فمثل من الناس . ويطرس كان يد على فتمله من شدة محبة .
ويوحنا سمعته كان محبوا مند محبة شديده . ويعقوب من الاب
الذي اجاب مع ابيه قال لك ان شرب الناس . وليس من الخراف مع
لكن ومن الاعمال المباديه ومن انه ما ناله هكذا . كان صانع يهود
بعض الرطاه . حتى ان يبرده من قهره انه ان مثل ان كان قد سرق
الى اليهود هذا بل جسمه ومنه عظمه . فان طلب وتفر لم يجره .
احسان . حتى لا ينجوا من التلاميذ حتى يترك ولدا الحال لم يصل ولا
اسما العبد ان يصعدوا والافه . فانه في الباب اسبق ان سمع
الاول من من ان يصعدوا . فانه في الباب اسبق ان سمع
عصمه ما يوصلهم . فانه في الباب اسبق ان سمع
غير ان الامر كان منتهى شئهم . فانه في الباب اسبق ان سمع
ليصروا عند المظرب تعده فقال احسن تعليما وادنى . ويطلبوا من التبع
في عهد الابام وهكذا يعمدوا في ربه سيقطه والامر كله مقبسه . وان
نبت ولم اورد ان الوسط سوي والما احبك . ويجعل الناس اسبا كرم
بنوهم . واول الاصايب هذه انه لما كان الحمل بعضهم يقول انه الما بعضه
هريا . وفريقه منهم واحد من الاصايب العبد . احقره والرجيب كسيرا
ومن عاهها الغرق والتمير الذي من العبد والولا . وان بطرس فمادح
ادانوا واعترف انه ابن الله . وبعد هذا بعد فكل ان فقال سبب اخ
لما كانا يلبسونه دائما على بعدى الناموس . ويطرس انه يجرى معترى
لانه يفتقر بعد الاب الذي لا يجب له . وكانا يقولون لسر هذا من الله
ما يحفظ السب . وايضا ما رخص من اجل عمل احد بل من اجل ثريه يجرى
ولكن بشر قصير فشك الاله . حتى بين ان شكلا الملا من مستوي
الحسد . وانه يرتش السعه في قتالها . وان الذي يجرى ليس بعد الناموس
ولا قله عن نفسه انه مساوي لاما يحتاج بعد لا يجب له . فالتبني . فاد
الى الوسط الذي انترق في كلا الاسرين . فانه لم يشر اعطا الترتله . وكان يكر
للهمدان سموا العذرى هذا . وانه لم يكن بالذي يتمازعه . وهو مدني
على ما طورا . ولا قدر الذي شعده . وهو محاب الذي اضعه . والمسا ايضا
فما لمجده . ولم يكن هذا الذي يجرى وبطرس . لو كان لله مدنا ومصر
نفسه انه الاله . ويصير نفسه شارب للاب . وليس هو ما يموله ولا يفعل
ذلك على واجبه وتعالى . فقد ينجيه ان يقال . وليس هو ما يموله ولا يفعل
تلت وبما هذا احسك ليعلم ان له سلطانا على الموت والحياه . وانما

فان . ولما اسفل وكذلك ساق الى الوسط الذي تدور قاور الذي له لمحه ذلك بعد
فانما السب الخامس لان هذا هو الخامس مما قل ذكر كنهه . والاعمال نفسه
وهذا السب الخامس . ويعقوب من الاب . وكان يطر من اوله الخراف عن الثرين
من لا يرويه حتى رواته . ويعقوب من الاب . وكان يطر من اوله الخراف عن الثرين
سبا . فانه الذي قد اكرم من كنهه . اي الام المصلب لانه فلي
مير . ويستمره دائما . وكبر سمعهم من هذا الوجه . يعطى لكن تفصله لخير
الذي . المصلب التي لم تسمعها من جاتته لانه لا طال . من ان انجي
له . يلمبه . ولستعق . فاد الى الوسط الذي من سبب لا على عن
الذي . في جراحها الله . وعن الام الى ايمنها عليها . لا يتصل باحد منهما
الذي . نفسه فوجها . وانه ان مثل احد منهما فاسع القدر من احدها
له . والاخر لا طاب . وانه من الما كثر للده فانه في عاصم
ور . ان ادمى عاه من الما من لان الذي طما . وكل واحد منهما اذ
ان سطر من عمادة الاوتان . وكل واحد منهما كان فاحها التراج
السب . والاخر فاحه في العظه والاميه يعقوب كان . وانما في
الذي . عند كل واحد منهما فذكر . لانه لا موسى كان في شئ . ولا لما
ما ان كان له احقر من الما . على ما فانا في العتيقه ولم يكن في العتيقه
الانما ما مقدار هذا المقدار . لان موسى ان كان شق الصر ولم يقره لكن طرس
من سبب على الماء . وقال كرم ان سطر لا كان باسمه ما كثر
من الاسقاء والاحسام وادوا بها . ويطرد شياطين منكم . وكان يطلال
حمه وفيه صغر تلك الخراف . فاحها والعماد العطاء . وبطل السكويه
ما وان كان اليها اقامه ميتا الا ان هي اي اقل واروات . وهذا يكون
بعد الهلوا ووجا فنادها الى الوسط هذا السب . لانه كان مردان بينهما
سببها للزعمه . واما سطر لا عاه . واما السب . وان يكون لودعا الهما سطر
موسى . وعيبروس مثل اليما . وهما من كنه لان الواحد اور وسبب الاله
الهمديه سبب لانه سبب وسبب . والاخر قال ان است تركت لهم
الطيه فتركه . والاخر والاي من السفر الذي قد كنه . فبطله ذكر الما
له احضرها في مجد لا للما عند هذين لكن لم يجرى الذي . لانه فانا
انقول حتى يقول بارز الما . وكلها اليها كما نم ذلك . قال فاسطر لا يجرى
اسمهم كما لم يستجما على الاحتمال بالثري في الما . ولا يظن ان السب
على اليها كنه تام فاسا اننا نذكر هذا لانه كان تاما حكا . لكن في زمانه لما كانت
رويه الناس اسل في المعيايه . وكانا محبا حين لم يجرى هذا السب فاحها

ولا صغق ولا حكم ولا جمل ولا عدد ولا حشر لكن هذه الوجوه كلها مكر
ويكون لبعض من الامال وحدها لانه ان كان في محاسن الدنيا اداة حوله الامان
عن تعطر على ملكه او تلب او تل كايما كان اتا ابر من اتا انفس
او مكران والى هذه المراسن كلها والذي يقع بعلي بالقوة في المعاش
بأدري كثر ان كنت هذا هناك . فلما لا يتوكل على يد بل على سائر حجه
وليس سلاح النور . فان محله على ان مادام لا دار من قبل وما ليس
هنا شمله اسم المي قايلا وحيد يعرف الشهوة . قال ولا في حسب
عندك من الطوبى ودر شمس تحت الرماد . ولا هذا من عوامها مقه لا تكن
حار راط الطلح . بل عتد المعاملات القهريه لا تشاره . انظر الى هذه
وصه المقاتل في دارها وسطها . واثار للملا من مالا في المشقة فيه
واما ان رايته لا يعتاد الى تعب لير ايطاعه . ثم او صم ان الفسله فشمه
والزويله بقله . فشمه لك انما تحجوه فقال الياد والعمى والعسفه
الراحة من هذا كله والامع ال يشاء هل كلم وحده . وشي هكذا يشاء
ويكون القهر من شدة المنهاضين ماضلات . لان السهم هذه سببه
ادراى صاحب العين انما ضمت رسته وفكره . وبجته اظهر من اوجرت
وذلك الى من كمال الشاكيب ليس لان لمز . وان دابت عرا فاسه وانعد
عن اهل دريتك فو اسما واه الى احرباها تباهد احرباها الجوايز
واريا القربى التي منها . فاننا الان سلطان لان في الاراضى صوب يور
طبعنا . لاسا ما بعد ما هو المصون بونه لكر جلا في ذلك بانطه اتا
هذا سميما سموله ككثير . واتا امور الشرع بها عرو ككثيرا في وما
بغرب اصعب من العرس والمطالمة . بالكفلا والحرى والرهق من اهل
انهم من اهل راس الماء من اهل السكون من اهل الراس من اهل النيب
كعلو . لان الامور العالميه هذه الصور صديها . وهذا الذي يطرحه
انه حرر واستياق فديك عليه . فهو لو من مكر شي وانتي . وفيه شيب
وطعه . فانما اصدته والرحمة بهسه سهله ومغنيه من كل الهام . ولا
مجزا للمسايب الا جنبه ولا شربط بالمودة للشر . وانما اعتران جامع
بسيمون هذا الكلام بكراهيه . ولش ما هي مابة الشكرت وعاشه
لا في ان صحت ولم ابرم بالكلم واعنت . فتم مكرات استعصم من
العقوبة هذا السكون . ولعل فديع من هذا الوجه ما هو خلاصه لان
حال السكون لا يزدولش ولم وحده لان اول شيب هذا السكون وبه
العقوبة . فاي هذا الكلام ومنته اذ كانت لا تنفي في الامال كتر . ما

عند ان شرب الكلام ونعم بالفعال نظير الشمر ومعاني النفس . وكذلك
عند ان عرو ماها حق لا فعل بالقوة هكذا . وذلك ماها العيب
بوت في انكبه من مكر مكر . لان الناس اذ هم في الاكثرا اول من تعجب
لما لا لا احدث . لشر يفوق التبارك للمساكين . هو لا يتصور
فكر اعدو ويحتلوا في عيب وخلف . حشر الوجه وفي استعظام حمله
ولا في التواضع الراسه . لان صاحب الملس قد تم لانس من الوفاء لانه
معات . وما هذا لمعنا وجلنا في لم يتعدو ولا في صعب الفخر
واسد المواجه والعدا الذي لا يمنه . والسبب الضرب في رطل
كذلك عدل الكمال حتى غا الفخر ونطله . وانك قد جعل لنفسه اعتراف
في الماكرة والسلم . وسبع مودة الضرب ما المنع . ولكن في الماكرة
لا يمتد بسا على هذه المنه وامضيله وباعشر لفسر . لكن لك الجاه
ان يسم . ما بالك بكر منكنا بقا ما بالك يكون بخلا قوطا . ادنيهم
لعمام باشر بامول بعيد فلك . وكان ينبغي ان يكون ذلك بالملكوت
المره . فانهم يكرهون ويرى ارباها بغيره . لم سعيك الماكرة ومنعت
المره . وتترك القديري وخاف استليل الرما العدا بمرامه
ذلك ستمان مني وهذا اذ في شمس هذا بعدك مكر في عشر العشر
وذا من ما بعد وجعت موتا . وهذا شمس وسب وداك بلع وعشر السان
هذا في علك الحسد وداك بظفر كلكه . هذا بعد جفدها وداك صاك
وها . ليت شمر ما هذا من عاية الجهل . وهو لا يعرف الانسان
بعد ويرى . كثر من الناس قد ضاعوا راسا الى سبب الربا . كثر من
ناس قد وقعوا في الميوس بسبب الربا . كثر من الناس جوا نفيهم
وعمرهم في المعايه من المعاقه . شيب التره والاستفهام الذي لا يهن
لاننا ان المقترص بلما اذا اخذ ويعرف بالمنه من المعقر وسبها
فان هذا ما يعرف بسبب جفاك . لان واربهم بالاسم لمره الى الابد
موصر المكين ان يكون مقنوله . لا طاسا لكن من اجل الخوف من فرعون
هكذي والتفكير لا لك لاراه اهلا ولا تله مستحقا . ولا هذا لمزبه
الامر ونصطران يدعى بالمنه عن الجاه . واما الطرميك لو استندته
واستخلصه من مخاطر وامر فادح . لطالبه بالامر والتواضع هذا
الاستفاد . فنقول بهما معاد الله فاجيك ماذا تفعل . اب
تستخلصه من الامر لا عفر وما تسان تظاله مال . وفي الاصغر تظهرت
الاسانيه ما هذا المقدر من هذا . اما في حشر من الكمال مد مع علي هذا

الي

الامر باسمه انه في العتقة كان يمسها والشرع اهورا للكر
 الناس ان حد الرب اعطيه فمير الناس هذه اما الانسان احسن من
 الله ما يغيب في هذه النعم لا تحيل على الناس لاجل الاتعالي القدير ان يظلم
 من هذه المهد الابن راسب الموت الذي قد اهتم من حيث راس وحال
 حرا كما حسب الاولاد اخشا . كمثل انسان يلازم قسلا صالحا ان يفتارب
 ولما انزل ناموس الله الشريعة وانت تسمون هذا شيئا ما كان بين يدي
 هذا الحكم والقضيه عليه يفتنون . فتنازل اي قضيه يفتنون عليه
 وان حبيب رسول وامني ناموس الرباين . فمنهم من يرون في هذا
 الامرانه منسوب الحماة القه . اذ كان لا يمل ولا يجوز لربنا ان يشارك
 والمراسله من اجل الشريعة والراي الذين سمعوا من الرباين
 ان يجوز ان يمل هذه القواعد لربنا من اجل ان يمل هذه الامور . ومنهم
 من يقولون لا يكون ما يشترطه الامور . اذ كانت لا خمس سبوت
 السبوت من الزمان بعد ما عرفت . انه هو ناموس لاهل الزمان وسبقه
 الان الشريعة بورد اقل ما يورد الارض وما سمي لا سبوت من جهة
 هذا الامر وعلمه المير والامر . وما اخبر احد بغيره وورد سبوتا
 عطف الانسان نفسه ان يبع بالارض ولا غيت ولا سبوت . وكان يحسد
 الذين يتحيلون في مثل هذه الفلاحه . وانما هو ما سئل الى ان يشارك
 اما قود متاجروا حرامات غريب حلال . وهي الاحبار انما هي في البيع
 الى من المال الماعى من الرباين الى من الماشيه كالغنى والمير . ان
 الذين اتى من المعنانية والاهتمام بالانسان . ما بالكم بصره وتوسوس
 ما قلنا اذ شتمتم شركا . الا ان تار الارض بعتته وشوبه وبكمه للرب
 والبره والبركان . وبكمه المير من الرب . ومنه العطل . ولكن
 ما مندارا ليحكمه من ذلك كمن دارا ليحكمه الربا . لانه مهاجر من هذه
 المسان سوطا لا يباع بالعلم . اما تار المال وهي المضعه ما شتم
 ما نأها هنا فباعه قدما شتم العطل . اما تار المال وهي المضعه ما شتم
 معهم في حزن وكآبه دائمه . لان الماوي ما شتم قط ماله ولا يشره لغير
 ادخل اليه الربا . ما يفرج ياته قدما لركه ارتاع كذا يحزن . لان الربا
 يجعل الى يدي المال ولا يلقه . وتبلى ان يولد هذا المير المير . ان يمل
 ويجعل الربا راس المال ويضاعه ويضطره يفتن . هذا الشريعة الذي قد
 ولد قبل اوانه ان يلد اولاد اوقاع . اذ كانت صور الربا هذه الصور
 وهي اكل غرق نفوس الاشقياء اكثر من كمال السباع . وهذا رابط الظلم هذا علة

و
 و
 و

البطال الاتقارنه . قال ما اعطى يا حبيب لانا حيا ما تعطي لكوننا احسن
 وانه ما لا يوجد ما يعطى لانه يقول اعطوا الذين لا يصدقون ان ياحدون من
 راس ساطل يا حبيب ما تعطي ولما اجد ان سرق بالرب سوطه
 ووات فتطرك من راسه وبكته بالكره هذا المير . وقد سئل ربنا من
 ان لا يلقى لا تطف . فحتى لا يكون له هذا طبعه من الربا بالظن القبيح
 والفساد . ولهم الطلاق الحرام ولهم هذا الجور المظلم . ولهم طبعه
 الحسد الحسد فطما وما هو . فليس له بولس الرسول . بل ان حزن الذين
 هذه الحسد كسب عظم . فليس لهم هذا الغنى لا يعرفون منه . ما بالفساد
 ولا . وعلى نظرات القديس من راسه وسبوت . فليس له بولس الرسول . بل ان حزن الذين
 الذين لا يجدون الربا والربا القديس الذين لا يجدون الربا والربا

الحكمة السابعة والاربعون

من حزن قلبه فلا يسمع ما يرون من ابيهم للذكور . فليس له بولس الرسول . بل ان حزن الذين
 تاروا الرباين وكل من الكنت . لكن من ذلك كانوا يفتنون من
 من هذا العمل شايعا في كل القديس . كالان سابع من اجل المسح رشا
 وكذا . قالت الكنت ان ما شتمت . اذ ان كان سابع من اجل المسح رشا
 به لان تاروا نوحا هل انت الما او الرب . وكان الغنى على قلبه قد عرفت
 من اجل المسح رشا ومن حل المسح . ولم يفتن من قبله كان على يدي
 وقد كان . فكل من ذلك المسح رشا . هذا الذي قد كان والفتن
 ان يكون . وعلى ما دل بولس الرسول فقال . قد ظهرت هذه الله لكاتب
 فاش . النعمه ذات الخلاص حوده لنا لكفر الفان والفتن
 الباسية . وبميش يعاف وعدل وربنا . فما واجد نفع كيف يدل
 على اخر . كيف لا تال هذا استغنى بقوله . سوطا الربا . فغيره
 وتظهر الاله العظم . ومطما يشرع اسم . وتذكره الاشياء وتذكره
 وهم يتولون ان السائق المشير من الرباين . وهو الثاني يكون
 الما . لان لا تال هذا استغنى بقوله . سوطا الربا . فغيره
 السائق . لكن لم يسمع انه اغفر خدمه دال وكلمها . كما ان دال كور تار الربا
 الثاني هكذا كان هذا الاول . غفران الكتاب شوشوا ذلك وعكسوا
 الاله . ويظهرها بركهم للطن الى الثاني ومهدم . ونولوا به لكان
 هذا المسح كان يبنى ان يسبق اليها . وكذا كان هذا المير كيف يقول
 الكتاب انه يسبق ان يبي اليها اول . وكذا كان هذا المير كيف يقول

[illegible]

بطرس فيكون قد هتفت بالأسد بالاعتراف سدا لاسلامك في الاسمانه بالاعتراف
 الى يسوع فاما ما في هذا الصبي وانما منك اعني قال كل من يترك من ولد
 الابنه عليه ولما قال الارسلت سبت امك ان تعلم بوجده له
 بل قال منعه وهم ما فعلوا انما اظهره ولما لم يسمعوا هذا ولا لم يسمعوا
 في ان انما منك اعني بطرس كيف هو اذ كان معه وانه على غير ما
 سمي نادى ان امك ان امك ان ومن ذلك في من المؤمنين وشمس نزلت
 هو في احد من منابر العزم بعد ما صرنا احرار ان يسطعوا
 في ارض الحجاب حتى ان استكاسي قد نيكك ان رعا في
 و باحد من منابر العزم ولما قال هذلول عن المحزون رات بلات تامل الحياه
 مع يا لوجه فقط بل ومن كل الرب الذي سمع به للتسلط ان كبر عظميا
 دا لان الانسان لولم يخذ بعينه وانه في ذلك الوقت لم يكن هناك
 ان لا على ما يعرفه في الدروني لما ولري عبي على هذا في انما
 صار لولم يرض الله حمل في الحياه عظماني هذا المحزون . سلاصه مع
 ذلك الغراء الذين ماواهم في الملوك ويطعون بوسم الحمار . ولا
 يسمون سلاصه لان هذا اللطيف هو في المحزون ما تلت وكوسيل
 انما في سلاصه لان كبر احسك ناداهم هكذا من يوم كبر
 انما لان التساؤل فمع على هذا الاسطفس من هذا الحمار
 وبكسوف في من هذا اللال لانه قد يقع هذا في ان كبر هو
 ساكن في ذلك طعنا في الاسطفس ولما قال يدعبل عند هذا الحمار
 ما سمع وستون هو في الساطر هكذا على سلاصه الغزو والخذاع لان
 قد من يصح . حينئذ دنا اليه بايدي على امراء وسائر لولم يملك من
 في جوار السبعين اما طراهم جهودا وشعشا الاكثروا ما عوا العزم
 لان جميعا عليهم لا يهر احد لا طعنا في الساطر الاغاض وكلك
 سارا اذ تواضع على انفراد لا استخفاهم ولكن ليعلم ان سلاصه عن
 امنا من وجنم . لانه ان كان الضالين منهم كانوا يكتفون بالانحياز
 والخذاع لان بالقول فضل ما قال المسموعا ما لعله لما سمع
 لانه كوابل كرامته ستاجبه الحيله . لعل لعل الجبل استل في سلاصه
 فمع طرك ستي . فان قلت وان طعنا جلا قلت ان اذ ان يتركه صنفوا
 ما هو اعظم كثيرا . اذ انما ما لا يحصى من الاحداث لان لسلاصه
 انجل مساويا لغيرك الجبل من المهد وانما عجا . ويقال ان بعضهم بعض
 العديين الذين هم ودفهم كثيرا وقد فلو اجمالا لاد عن الحمار

ماہر کی

والحكمة لا يسبب هدم من الحور . أمي الشمايها الانسان هدمه التشر
في البدر من انوار الرب يحطوب وبثوره منه في السيل . يا ابا ابراهيم
الستر لا كان السعير . ولا فان علت لك ان السيد تستعمل اذا ذهب قلبه
بسك لا كان المجد سبب الفسلة لان اسباب سبب لعموس . لا يعثر
سبب اسده واستعوض لا كانت المراه سبب الفجار . وبطلاله ما كرمه
ورماه . وس لا تده فكرى بان هدم من اى انسانين ولا يدمع من
بلى على الشكر روى صاحبته ومجمله كرمه . وبلد انما اعطى السدي حتى
تشر لاجي معجوى لعل . حتى لا لا ينفق الجيم لاجي روى في
نفس . تد اكرم الله بانو هدمه فابك سبب نفسك بالانوار
التمع ما يقول بولس استعمل هذا سبب سبب ثم معيت وعلى الله تعالى
فان كان ذلك القديس وعلى ان امرى معيرون عنه . وهو يعنى العالم المذنب
ما ساول من السيد حتى ادن له العفر . واير عدلنا نحن اذا ما سكت في
فكركه لا استعمل هذا سبب لاجي فم معيت . ويقول لكون اكرم من
المتكر من اسمن هذا سبب . بسبب الرب اسبب الرب من كرمه سبب
سبب اسهات لاجل الحياه . الى من ان الشكر ان مولدها . فان لم
سأنا ان يحسن . ويصنع سبب هذا لاسيا . ويحور سبب سبب
الى عذبتاوا كراهيات . انما اعني السيد تشر لان الكتاب يقول تشر
تدع بلبا لسان فانما اسه فانك تصيد وبسببها تدع اى سبب
في ان يكون الانسان في ذاته . وان عمله من الادوم ما لا يحسن كرمه
وان ينظر سائر الانساوند . وان سبب عيه الطله والسد وان عيه
من المجرمين المي معر اسه الدهن . وهذا است اقول للجماعه لاسل
للجماعه لا انهم سبب سبب من عباد الله . لكن لان الرب لا سكر
ما يعينونه ولا يهتدون بالدين سبب . ولذلك اشترى سببها لاجل
اكثر لان والطبيب قديرة المرمي . وغاطا لى يحسن عيه
وباطونهم . ما اذا ان استمر بالمثل حركه واعدا الاسرع المذهب الباطل
واج تستعملوا الرب قد اتعرت انهم وتساوهم حتى يظهر انهم الباطل
لان تلك ما نطلب سبب اكرم من الحاجه . وهو لى قد ما عاود اسده به من
لك متعدد جود القصد والاعتدال . ثم الحار اصل منهم ثم الكمال لعل
سببهم . لان كراما وحده من الحيوانين ومن الدوابه كلها . اذا احتاج
اذا ان ياكل وانما ان يشرب فقد علة ان حده ذلك هو الكفاف . وما تادى
ولا يمن الى حاجه الحاجه . ولو كان الذين يلزمون وبوات من الفتره

في قوله الشعر سبأ دمية ما فؤاد في الخيل قال لهم اسرع ان ابراهيم
 في ثديان ستم في ابراهيم في ثدياه وبعثوا من سبأ
 حتى لا تقولوا لاى سبب تنهنا معتمون دائما ذكر لهم من ابراهيم
 حال لا لم يتركهم لم يتركهم اولاً في سببهم في اورشليم وانظر كيف طرد
 بطرس اخبر وسرى في طيافه فافواه في سببهم في اورشليم ولا من طرد
 اطلق سبباً وجرى مثل هذه الايات في القمامة على الباب لانه لم يترك
 بلست في الموت زماناً طويلاً لكنه يقوه في اليوم الثالث ولا هكذا
 لكنهم خبروا وليس خيراً من طيافه بل من سببهم في اورشليم ولا هكذا
 بقوه ما تدل ويخبره وان اسار الى كل من طرد ولما قال لهم انهم كانوا
 بالقرى جايلين وفي زوايا سألوه والاخره كان مستراً لئلا يهرسوا
 به وحشوا ان سلوه عن الامر فادخل ما كانوا جايلين فكنوز
 اجنك لاهم ما كانوا جايلين في اورشليم لئلا يهرسوا فكنوز
 لموضع اسناعهم ذلك اسبباً متعللاً وانما ما هو هذا الموت وانه يقتضي
 وشكل بصره وبطل من الخير ما لا يحصى هذا لم يكنوا يعرفونه معرفة
 واسمهم ولا ما هو هذا القمامة لكنهم كانوا جايلين في اورشليم
 ينوهمون لا يتركوا انفسهم في الخيل سببهم امه جند فلما حادوا في
 كنفنا حور ما الذين يقبضون الزكاة من بطرس فقالوا ما يدركهم
 الزكاة فان مال ما من وما هي هذه الزكاة اجنباه فامسك اليك
 ابكار الحمر من احد عشر مثقالاً من الزكاة في ثدياين
 لما كان عدد السبط اقل من عدد الابكار الذين للربود ابراهيم بودى
 عوباً من الذين يتبعون من العدد مثقالاً فقال عدد اكل الخبز
 حيث العاده ان بودى الابكار هذا الاتان فلما كان السبط السبع اوز
 ولد وظن بطرس انه اول السلام يدومهم وقصده وذلك انما على
 ما طنه في كل ما به كما سوا يتخبرون وكذلك في الويان لان كثرة
 كان نظرها انها وطمه واياه فلم يجبروا ان تصدوا لكن بطرس
 ولا طاروا هذا بشده شدة لكن بلطن لاهم ما تال اداك على جهة الاية
 لكي تيسل الاستخبار والاسمهم اما يدركهم الزكاة
 لا تتركهم فيكونوا يفتنون به الطر الباجب لكنهم كانوا يعرفونه بركة
 بشر عوام وكانوا يفتنون به بشره من الوتار والكرامه سبب الايات
 التي تسلكها فاد احاب بطرس قال ياى وله ولا في نال انه
 يدى وله فلم يقل وعساه ان يكون خيال ان يخطبه في هذا بغير



وكذبك الوهي للطياف الذي يعلم قلوبهم على حلقا فقالوا انهم يسمعون بطرس
 الا من من اخبروا في اورشليم انهم يسمعون بطرس في اورشليم
 قالوا انهم اذا احراراً لا يسمعون بطرس في اورشليم في سببهم من اولئك
 بيت الا على هذا وسبباً له على هذا وسبباً له لانه لا يتركها
 ان يقول في هذا سبباً ابتدا ومعنى قوله هو هو هذا تاخر على ارادى
 الامه لانه ان كانت ملوك الارض ما اخذون من بينهم الذين
 الذين هم رؤوسا عليهم فاحرركهم سقيا ان احرك ابراهيم
 من هذا الاسبب او كنت لست انساك ملكا رضى لكن انساك ملك القراة
 يملكنا انيت كل فضل ليس وانفق بيت فان لم يكن يا اراده
 من ملوك باطل لادركه نية يقول للنا من همون ولكن ليس هو
 خا ناجيه فاذا اولاً اننا فان لم يكن يا ولا لاله ما لنا جنسي
 وان كان اجنباً نولا للنا لفرقة لانه هو ما على بقوله عن الذين
 مصلحا لكن من الخصمين المتحصنين المتاركتين للذين في
 نيتهم ولكن ذلك ذكر القراة فسلنا سببهم وبينهم وى وى
 الذين لم يولدوا منهم وى بينهم الذين ولدوا منهم وانت فاعلم ان
 كنفهم ومن هذا يثبت وسع المعرفة التي كسبت لبطرس ولم
 من ولا ماها لكن على هذا يقينه بالسائل وذلك من فعل حكمه كثر
 فلما ان هذا قال حتى لا يسمهم اذهب والقبول في الجسد السمكة التي
 سمعوا ولا شيلها فالك بعد اسرارهم واعظمهم على وعلمهم انظر
 كمن ما يتبع من اباوع ولا امرار مطلقا ان يعطوا ولكنه اقل بيت
 انه ما يلزمه وحسبنا اعلى احد لا من الازتاب هو كلك ولا من
 ليد الرب هو لاى لانه ما يعمل من حيث علمه لكن من خلاف ضعف
 هو كلك وفي مكان اخر تهاون الربيه لاجري الخطاب في كل المقام
 مصلح لسان تعرف الارميه التي يسي لها ان تهاون بالو كاسيت والتي
 يشي فيها ان لا تهاون ويحرم العطيه ايضا وجهها المهرتته
 فان قال يا بل لير ابراهيم يعطى من اشيا موجوده احبته حتى يدين لما
 قلته وفي هذا انه الاله الكل وانه ضابط البحر وتدل ظهرك لما نرجع ولما
 لم يطر من هذا ان مركب الاسراج وينطها وهو الان يظهر هذا انفسهم
 بغير امر واعطى في هذا الدهور الكثير لان قوله ان السمكة التي تهاون
 من تلك الاعايق تؤدي تلك الاتان ليرين بالحضير ولا رساله امر
 في تلك القبح وايراد السمكة التي كانت حامله الاستاير لكن بعيد الجرحه

نفا

ويحق فكذلك ما دخل في قوة الاهية لا يقطعها واقعه القاعه من كل وجه
 لا سكت وهو هاء . ولما قيل في حقه في العود به وهو متغير . والآن لما
 لما اوتي عنه لدن يحيط فان عظمه غني وعك ارايت فوط الكرامة
 بطر ولسعة اي يحترق لان سر من عظمه لم يطم من حالة اية الكتب
 في الاصحاح لانه كان ما دخل على كاشفه الكرامة الكثير لكن لما كان
 فعد حخته وهذا وكنت عاين عظيم الناب بها . ولعل العلم انتم من
 ان يقرب عن نفسه اشاعلانا وقال عني وعك . لان هذا كان كبر . فدا
 كد على من حق الشكر يا هتكر كاعلم من لامة الطل وانه اطرا
 انرا عكرك مقتنا . وكم لامة كان في الطبيعة غريباً حقاً . وكذا
 حازه عن الامانة فخره بسمه في اعطاء الاناوه . وفي تلك الساعة داس
 اسوع البلاس قائل من يري اعظم في ملك السموات الحق للملايين
 بشرى وكذا كيه الاغلى عنه قالا في ملك الساعة . د لا على ثلث
 على الجماعة وعلى يقوب وروحنا الذين كان حواي كرا . ولم يسم من احلم
 شتا مثل هذا . ثم اهل ليقولوا طاهر الاي سبب ارب بطر على شتا
 منهم . ان بعدة الا لال الذي جل هم ومن هذا هو اعظم منا واهل لا يمتنوا
 من ذلك وانا واسله مملعة غير محذرة . من يري هو اعظم لا ازاله
 يمدد في الاكرام ما لم يمتد مثل هذا . فلما اتموا الكرامة الى الواحد حسداً
 اعموا . وقره فقط لانه جميعاً احر كشت . واشتعلوا هذا الاكر
 واخره . وكم لامة قال له لك اعطى الماتج . وطرا لك يا شعور من يوتا
 رهاها اعظم عني وعك . ولما تروا اشيا بعامته الزقية وداله المظلمه
 امتعموا . ولين كان يرقى يقول لفرير شوا لكم تالوا انما شهم . فليس
 هذا بعدة اكرام ولا حلقا . وبسمه ان لا تروا هذا وذا ك . وقد
 لحظه هذا فنه واتين ارك في ربا اخر . وفي تلك الوقت اشرق وفكروا
 بنما شهم . وانت فلا تنظر الى الحمر ولا بعد لك نكر وكراي . انما
 اول شئ ما هم مالمسرون ماها هنا شها . وبعد ذلك انهم قد اخرجوا اخر
 شئ وهذا الالم . وكان بعضهم يفرح لبعض عن التقدي في الا اربل وتجاره
 له . ونحن فاما يمكن ان نطلع ولا اربا قصير . ولا بطر هو اعظم
 ملكوت السموات . لكن من هو اعظم في ملكه الارض . من انهم انوي
 فدا صنع السمير رشا . كس عن صيرهم واجاب نحو الالم . ولم يمتد
 حوايا مطلقاً نحو القول . لانه يقول انه استبقا صبا . ولان لم تعودوا
 وتغيروا مثل هذا العبي . لستم تطولون الى ملكوت السموات . قال نتم

تجيبون

عبي من هو اعظم وتشتا من في المارل الاول . وانا انزل ان ليس متحقا
 بل قد انزل الى هناك الذي لم يسم اسدا اعطاه من الجاه . وما احسن انزل
 الانا باده . ولم يورده لا غير لكن ووقف الصبي في الوسط . محسنا لعم
 وم لمطر ومفتحا ان يكونوا صعبين هكذا ومزجا وسيطين . لان انبي
 من المسد والشم الباطل والوقوف الى المارل الاول . وهو مفتي للعبلة
 العطي وهي السداج الباطه والاتصاع . فاذ انبت الما حة الى الجماعة
 وبعدا والحق لكن في هذه الفضيلة . اعني الانتصاع والسداج لا يورده
 الاساقم لم تحصرنا . فان احوال خلاصا تتكون ظالعه عام في بكابر
 من امور . لان النسيان شتم وان ضرب وان اكرم وان محبو . فلامس
 ذك توجه يتغير ويتخطو وحسد ولا من هذا يتاخر ويتكبر . ان كيف
 سديسا بيا الى العنابل والماتر الطبيعية . ويري ان احكام ذلك من
 الانا سار محسن . ويحتمر طلب الما بية . طلب التبيت . لانه كانت
 الضمعه شديده فاباله بمحدث من هناك مثالات الفلسفه . واما اطرا به
 ومن في الوسط صبا جدا صبا راسا راسا لالام والادوا . لان العبي
 التمدد منته هم الصبور بقو ريق من التيه . والهام في القرن والمسد
 والمزج . ومن تار ما شاكل ذلك من الالام . وله معاني كثيرة السداج
 لا سماع . قلة الفصول والمباحثه وما تنكر ولا يرا من التمايل
 موكب ما ينسب الى نفسه منفعه . وهو مفتي لرك وغير متعب به
 وكذا حاض ووقته في الوسط . ولم يعظم التزل عند هذا ولا حرج .
 لكنه اعته الى قدره في هذه المرحله تأيلا . ومن قبل صبا شال هذا اني
 ما اي ينقل . قال بعدة الصور تاخذون توابا عظيما . لاني وان اكون من
 من انجلي اخر من صورهم هذه الصور . فلما اجدكم الما بية عن اكرامكم
 اولكم الملكوت . لابل ووضع ما هو اعظم كثر تايل تايل يقول
 فذكرى هو الانتصاع والسداج مومتان عندك . وعني بالصبي هاهنا
 الناس الذين هم كثر كسداج ومتضعين ومطرحين . عند اكرام الناس
 ويرعب عنهم ومهاين . قراه جعل الفرح حسن الفول اعظم . بلير
 سبه من الكرامة فقط لكن من الفقه بما اورده اولاً . ومن يشكك
 واحد من هولاء الصغار فخره ان يقول في عنقه جبر صبا ويري في
 لفة الحمر . ومعظم يقول كان الذين كبر منهم يسبي جهورون السدا . لا
 نكرام اعظم من النساء الملكوت نمتها . فذكرى في الدس ممتونهم وهذا
 هو الرية فانهم يفر من بديه في اقصا غايتها . وان في الموان ربه فلا

فلا تنسوا فان ناسه من تصغيره من المومنين اربابا اربابا المومنين
 اطاعهم وشتمهم بغير الحياء ونحوها . وورد فيها بوضع النهر للماء حتى
 يذهب الغيرة من شياهم . لك الطير وحاشيا ونظما ما هو عندنا
 من ذوق لانه اذا اريد ان يرفعه الملائكة من النار الحياه
 يوردها الى ما كانت محبوسه . وكذا . وهاتان امانان بين النهرين قاسون بموته
 وحيا مدينا . وان يعلم من هذه النهرين بوجه . فان راد الى الوتر عبيد
 ما يحسبه ويحيى جرحا والفرق . على انه قد كان ناسا لا يثبت
 يورده من ريسل احدا من هؤلاء الصغار ليس يقبل . وهذا فواصر
 من حال عقوبه . ولكن لما قال صان هذا العلم هكذي جزم من ريسل
 احسن المدا . وادى . يسهو ذكر حجر الرمي والفرق . وبما كان به حجر
 رجا فعلق في عنقه ثلثه دال اصله . ووجده ساله هل . وان يري .
 ان شيا لعن من السر بونه امعش هذا كذا . فان كان قد اذاع لا يترك
 بالاحري اكثرت كذا .
 اما . ان رايك كذا من كلتي المحدث من الوجود عيا . وجعلنا من
 المثال المعروف ايت واوضح . في التفسير الذي في هاهنا . وفي الاسات على
 ان يفسر ما هو اعظم كذا من المطلوب . الرب كذا احسن اعطاه الله
 وانطق من الاصل . كذا شيء درجة الله ولا تعجب والحلف . كذا
 والرب ان لا يهوي لاسان ولا سوي في كذا من لاسان الله الى الابد
 كذا انما الذين يسلطون القدر في الاول . ان يخلو في كل يوم
 الاخير السكلى . لانه لا يكون سائر في شيا اسر من القدر . هذه من كذا
 من عده الطبقي وكذا ظه حقا . لان تصديقه من كذا من كذا
 هذا . وكما لو كان طول انسان ثلاثة اذرع فما المصير ان يكون مع الرجلان
 اذيل ذلك ومن عده كذا في يورث ريسا ونحوها . لم يفسر بطل ذلك
 احمر على حمله هكذي . يا اذرب اسب اسب اسب اسب اسب اسب اسب
 خير من كذا احدا . ونظرات حياه مع اياهه سبه عليه وهبه . فلا خلاف
 ان تفسر شامدا احمر على حمله احدا . لان هذا تفكيك عليه اكثر ما سمعتم
 الذين هم حقا بال طيه . بقدر ما يخلق هاهنا هذا المرض . وليس هو حيا
 من هذا الوجه فقط لكن من كذا يورث . وهذا في جذبه الشر . لا اكرات ولا الرعي
 تعرف هذا على يافى . اما اخطا . متى يفسر اذا اجد ران لال قد اجد
 وتعرف مثل العبد السرا لاسور . وبقره . وفي يوطه من كذا عده .

ويروى في مرادات لافسي عدا . وقد يورث هذا المقدار من الحياه حتى انه نعم
 من ذوق . على اولاده هو وشاهم . على جوده من السلام . وهذا في
 اخرون بلان ذلك . وهو ان يفسر من ياهه اجلادهم . وماذا يكون من كذا
 من ذوق . وان لم يفسر اليوم على حاله واحد من اعداء . تبعه من كذا
 ح . باحد اجلاد هكذي . وبعضهم لانه كان لهم ولاي الذي كرس . وكذا
 باحد رجا . فكيف اذا يفسر لفرقت وكذا عده . فان قول لولا لست في
 واصد . فنادى الى اجد من الاجلاد . فبدا في خطا حته كذا . وخارج
 وانه . وطليت . وتقول لولا لا يفسر الذين يسهون من خاشه املاهم
 ما هو من كذا . واسب اسب اسب اسب اسب اسب اسب اسب اسب اسب اسب اسب اسب
 ك . اما انك . وبه كذا . فان الذي على من كذا في القسطه هذا الذي
 هاهنا . كذا من كذا . كذا ان ليس سائر كذا . وطلعه من الناس كذا
 ان احدث من الناس حنين . ووجد لاهه يورث . والنهر لا يورث
 كذا . وكذا من كذا . وانما من كذا . وانما من كذا . وانما من كذا .
 وانما من كذا . وانما من كذا . وانما من كذا . وانما من كذا .
 فان من كذا . وفي ما يورث هكذي . وفي اخر من كذا
 لا يحسن . وكذا من كذا الوجه . فان في ما هو المفسر ليس هو كذا
 لا يفسر من المعنى . وهذا من كذا في ذلك اليوم . وان كان في كذا
 حده . فهاهنا حتى تفهم من الاشيا الماضيه . انما من كذا من كذا
 . لانه ولا تفهم اليه . وذلك ان غرضه من كذا . وجماعه او غيره
 كذا ما كان . فان لا تنفخ من كذا . وانما من كذا . فان من كذا
 او يرا طيس من كذا . ان يفسر . الغنى والفقر ولا الشرب والوجيع ولا
 المسيب . والذي ليس هو كذا . ولا التي . وناق في تبيان المومنين
 حوز على الكاهه في معنى واحد . وان كان يفسر ان يقال في كذا
 يقال انما تورد على المومنين الاغنيا اكثر . لا يفسر على ما هم قليلوا القدر
 فيفسرهم من كذا . اذا اشرفت اليهم وجهت عليهم اولي ان يفسر . والمومنين
 عند الاغنيا اكثر واعظم . وهو لا يفسر . لان حق الرعه ووعده انما
 والجميع ليس باقل من المومنين اكثر كذا . لان حق الرعه ووعده انما
 وسلا على قدمسا . وخشا وكذا على حاله واحد سائر كذا . هذه
 العده مومنا . فان كذا هذا الحب والفرق . وان شئت ان تفسر انك
 حبس ما ربي حرية النفس . فتدرك ان الطوبان على كذا . فان
 القائل لغيره من كذا . لكن ولا يجد ان يورث مرات فيفسر انفسك .

لا كان معتقداً ان كل الاشياء بالجملة وبحدودها . فلو قال لاخاطب ليس بالجملة بل
 الى ارجل . اعزبه . نزلت وانك كما كان الانبياء كما كان الرسل فيهم
 ولكن يقولون الذين يرون المال والبرق ليست هكذا . فكيف انما يحسبون . يقولون
 عيونهم ولا ان علمهم بالحق من انفسهم . كما انهم يحسبون من انفسهم
 الاشراف لا يفسد الاحوال والشر والحد وغير ذلك من الامور . ينظرون في
 انفسهم بغير اعتبار . بعد معرفتهم بفسادها بالفساد والمطهرين . فليس
 من الاشياء ان يزل الحرب مثل الاشياء في هذا العالم . والفساد ليس له
 في نفسه . لا من هو هكذا بل من لا واحد وانما تكثر في ذات
 ذات شئ من محسوسات في طبعها واحداً . بعض من هو وجهه غير حسن
 الحال وواحد في نفس الملك . ولكن هذه ما وافق وقدر حشيه . ويزن
 ويذكر حيله وشأه من الاشياء . ولكن من هو من حيث احد . فليس
 ان لم يكن هذا اتداساً بعداً . لا به . فليس هذا بعداً .
 لان جماعه من العبيد مائة . لهذا عبد الفذلة مائة واحد وما عليه
 ان لم يكن حقاً عزة واحدة . وهو خاص الى ما هو واحد . ويزن لافس
 وان لم يولد . انما هالك عزة انما يجمع واحدة . وان حست حاله عندك
 وتقرّب الى ذاته . وحرك له معه على حداد فهو نادر وهو في راحه
 ودعه . وهذا ناله . ولا واحد واسان . فقط لكن كثيرين . واصغر احداً
 واشرفها . اولئك مائة يجرى الملك نفسه . وليس ان يكون الانسان
 جولي مقارب شئ من شئ . لان يكون للملك بوسنة في ادنيه جماعة
 ومن بعد لولا في وان لولا في . هذا وان لم يكن يتبع من نفسه بغيره
 يتبعه الكاهن . والجند الذين معه والذين تحت يده . والاصدق والاعوان
 يقول لكن هذا للمولى . وان يكون مملوكاً ان يكون للانسان واحد يرعاه
 ورجله . فان يكون له حكمه . لان وان تحت الاشياء عتاً شأها مائة
 . بعدوا واحداً سلكه . على احد وجه . جوابه انما له احد شئ في اشرافه
 ولا يفرغ من هذه الملكة رياء بل منه . ولا من حاله عليه وبه ناله في ذلك
 فاما لولا في فالمرئى ولا في من غير . الان رجوا العمل الحسن بأكبر
 من غير المولى . ولهم الحال الحاجة داعية ضرورية الى الان لا يفرغ من احد
 الاجل منه والساوون له في المرله والاصدق . في حيث يكون خسران
 للمجد والحل . طيب يجرى للمصلحة المنفعة الحالمه . وكان في المستدين
 في الضمايع لا يمكن ان يجب بعضهم بعض . بحجة شاذية وحالها هكذا

وشققين في الكرمه . والذين يقولون امرؤا واحداً في العالميات . وكذلك
 المربد اخل كثير . آراءت كبرت لوالى الموالى الصديق . انما يراى في
 سب اخر ارجع من هذا . المسمى بعد معرفتهم بحسبهم ان يكونوا في كرمه
 ومن تفرغهم يحسبون ان يمسوا من ان يكونوا في كرمهم . ولكن
 الذهب انما يمتد ان اري سواي . والمولى لما كادى وجهد بمعمل الكرم
 المربد . وان اري محاربين عرفنا من سواي . لا بل محاربين وموالى صهر
 لا يفرغ من سواي . ويهابون مثل محاربين ويقتلون مثل محاربين
 فاد كان الاشياء اقوامهم هم ارباب واعداً . فلو كانت من هذه المصيبة
 والمعدان كان يوم ويوم عزة في يد محاربين . فلو كانت من هذه المصيبة
 واما لولا في انهم يبررون ويحاربون . ويقتلون مثل محاربين . فلو كانت من هذه المصيبة
 وهو مدارهم في لصعبه اكثر من الذين يفعلون ذلك في القتال . فلو كانت من هذه المصيبة
 عدوت ويحسبون وينكسبون مثل . ويعلمون مثل الاعداً وهم في صوت
 المصيبة . وبما حست احوالهم من ما ياب فيهم اخرون . الا ان امرؤا
 ليس كذلك . لكن ان سأت حال العبيد كان معه جماعة من عبيد
 وتحت في البر يبيعونه ويشرون منه كثيرين . على ما يقول في الحديث
 ان لرعوض واحد الت مع شأرا لعضا . وان تترك عملاً واحداً يقول
 ان الاعمال كلها تفرج معه . ودفعه يقول انك اشراف هذا ما هو راي
 وهو سروري السراشني . وكذا يقول لان غيري ان دفعتم انتم
 في الرث . وطولاً يقول اني كسبت العسكر من ضغطة عطية . ارفع
 مال من مرض من امر من من يشك بلا احقر . فلا يفتب نمك
 بعد هذا يبيعان العبر والمواج التي تفرج . ولا يسطر هذا الدنيا الناكث .
 ويكرسا الحيات وتحت في المعال بقوتها . لان المجد والعزة والتزده
 وسر المال والغنى وشأرا مائة كل ذلك . هي عند لولاك انما وعدنا
 مائة . مثل الاشياء المحرقة والحب والفرح والسر وما اشبهها هي
 عندنا مائة عندنا مائة . وان شئتم فليزوا الى الوسط المجدلة التي
 عندكم . المعشوق الما قبل الذي تاق اليه . وانست الولية
 بل انما ولاة يطق شراً . ولكن انما كان يفرق قصراً في شئ من الاشياء
 ولا من المانية . الدلوكات والفصول والتماليط . لكن قد جعلت
 المصيبة وهي يزيه . ودالها حتى في ذلك الوقت امكن شأها مائة
 لا يحال بدقشتم . وحققت المظن في صوت المادى وطاعة
 العوام . والشحوت الذي من اكثر الناس . وضرب كل الذين يفتنون

والخوف منه من غير حد . السر هذه هي الاشياء المنهية للنبيه . فباتت
تحت ان لم يكن حد فله عمله لا غير . وتوفا لا ما يد فيه ولا عايد . فاداسير
ذلك من هذه الاشياء امتل ما كان في الجسم اولى النفس . لان الانسان هو عند
لبت شعري . انصير من هذا ارفع ام انوكاه . ص . امر ارفع امر ارفع
امر يحصل جوانه احد ما كانت ولا . وكسر ليس من احد يقول هذا
حتى يبعث الى النفس . فلعلنا ان بعد القابله حتى اكتسبت حال من هذا
المنه . ما اذا عمل يصير هذا من هذه المنه اعف ام اوفا . او الطعام مثل
واخطب معاد الله . لكنه يصير خلاف ذلك كله . لانه ما يصير هذا
ما يصير في الجسم لان الجسم هناك اكتسب فصوله . فاما ما علمت
النبيه هذه وحدها . وهي ما جاء في شيئا صالحا صيرها . لكن يتعلم من
ها ما لا يمكن . لانها عجز من هذه لغه الى النبيه وانكر . ان
السم الطال والى الجمل والى الغضب . وانما من جهة شبه هذه يتي
المعترض الا انه يصير هذا ويترك وجمل . فاحبه قد علمت في ذرة ليلما
وملت شيئا المرض . لان الذي يصير هذا ما يبرر شهوة ان يخلص من
اللا . لكنه يجترع عن نفسه ويسد طرق المدارة بالمال فيحصل . منه
في المدارة غاشه وهو انه ما يتجمع . لكنه بشراد اربعة الامار عليه
لان السرور ليس يحصل في كل مكان اذ كان واللصوص يدبرون اذا
سرقوا . والعاصرون . فسد شريجه القريب . والقاشرا احفظ والعامل
اذا نزل فلا تنظر اذا ان كان يتر . لكن كال بشر ما به منعه . وسنعه
للاخذ هذه السرور مثل سرور العاجر والشارف . لا يريب تلج يتر
شعب الجهد الجليل الذي كثر الناس . وانه يمكن ان يتسب وسدج
وان يناد اليه ويريق . وماذا يكون احسن من هذه السرور وهذا السرور
والعشق المنكر . وان له يكن حسا ما سكر اغر من العليل طاني
السبح الماثل وغسلهم ما يعرف بالاحصاء من المتطلب . استحق اعراض
المتكبر من الرديين الا انهم ما يتفق . ك . ولا يملونه . راد استحق
هو لا من اكتسب ما يعرف العبد . وان كان لم يروا من احد ريق
وهذا انما قلته من احاط من است وطانه تمل من السرور . ولا هو يحسن
لان اكثرهم قد يجد في مواهم . انهم لا يستملون الرياضه استخدا
حسنا . يخطبون اكثر من سرات واللصوص . والعباد والقنله
والنجار وبناء في القود . لا هم يترقون باقل حيا من كاي . ويقتلون
باكثر عجزه . ويقتلون جماله الناس . اكثر كذا او يقتلون كذا طارا

ولكن منازل لانها له لم تمنع ان الشهوة الكثيره حل لمهر من السلطة .
وبعدون عيوبه منكروه نقيه . برصهم واد ما تم الامام بل ويصرون
ان يكون لمهر العبوديه بلا شئ . وهم يرون من جميع من شمس
بهم . لان النزه عن الادوار والالام النفسانية . هو وحده جربه وهو وحده
ريس واليق بالملك من الملوك . فاد تدع نادك فلنظن الحزنه المقاسه
رأسق نفوسا من العبوديه الحننه . ولا يظن لا عظمه ورياسه ولا قلب
عز . ولا شأ اخر ما شاكل ذلك . شتقنا للطوف لا الهيله وحدها
نأطع هذه المنه نتمتع بالبيده هاهنا وانهم . ونفوز بالحري ان العبد
جهه وبنا يشوع المسح وحنه للبشر . الذكوله الجذال من كذا الرجم
لعدس من الان والى الابد والى اباد الدهور ميم

المقالة السابعة والخمسون

الاولى من كرك لان النديه واداه ان شاع
الاولى من كرك لان النديه واداه ان شاع
واما ما لا من الاضداد ان يقول . فان كانت السرور مداعبه الى ان يتي
للكرك . واما به يعمل المتأمل الول . فممكن ان يتي ان تدفع ويعد
الى المعونه . لان هذا من شأن الطبيب والمسكن العلل القوم
وذلك فعل من كان من الناس حتى والمفاني . فاد اقول نحو هذا انسان
الذي هو هكذا . وماذا انظرت ما يكون مساويا لهذه المدارة واللاج .
وذلك ان الله صام من اجلنا اننا واخذ صورة عبد . وقاما الكما كذا
ولم يترك شيئا ما يتصل به . لكنه لما حصل للعالم الى انا الله
فذلك به طهر الول لا هم بعد هذا المنار من الملائكة سكونا في
ولما ان انا اح بعض الناس ان الذين الذين قد ناله من العاصيه شيئا مرقا .
فربما ان يفتاد ولا يطعم السنت الطيبة . فقال لفلان لاسان من الرض
الذي راده بقتله وعجز . لكن انما هك فلا منعه من التيب والرج
فانه قلنا بان هذا من شئ سرور الانشيه والعلاجات . وهو ان يتي
باقول عما سيجوز فاعط الول . لان جماعه طاله الشرح علم لم يتفقوا
سيا . فاد انهم وانقلب عليهم استفاذا . وقدما حاشه وضع الول
مستسلم وحدها ومرعيا . وجاعلا لم الامان يتفقوا . ومع ذلك
بهم حش للنسيم لهم ولطفه ودعته . لانه لم يتركهم على امر خافوا
من حيث لم يترقو فقط . لكنه يلانا الغلط بالتوح وانما نذكر حتى يتخلصهم

يصرون وجه انبي الذي في السموات . ومن ههنا من ان الله سخر
ملائكة او سائر الناس . وكذلك الرسول بقول عن الملائكة يجب ان يكون
على راسها سلطان . سب املايك . موسى يقول نسب جبروتك للاسم بعد
ملائكة الله . وههنا من يحجب الخطاب بسبب ان الله فقط . لكن
من اجل ملائكة اجل علاه . وادام وجه . فاقول معنا اخر سبب .
لكنه واحد واحده . لان اسم السرحط لخص لخصاله . وان تيسر بعد
ايضا سبب اخر اعظم من الاول . وترى من ادخل به الاسم بذكر الملائكة
فما زاد ان يدرك لوصار لاشان سبب شاه صاف . وادع من سبب املايك
الفسخ والتعجب . وذهب الى الجان . وليس للتابع . وان تيسر بعد
يخرج بها اكثر من السبع . واسمع الذي لم يسمع . ههنا انشأ قديم
اسمك ان لا يهلك واحد من هؤلاء الصغار . انما تيسر بطور . وبعث
ان الامم امرنا او احد من هؤلاء الصغار . فلا تفلح ان تفلح بحسن ارجاع
ان كبري او يجرى او جاهل وتهاون به . في المحقق كمثل هذا السرحط
سابق . في ان تسع . وبعثك العساكر . وقوسه . وابل
كوبوا من السحاب . ومن مل صفا مثل هذا ما يفسد . ومن
سلكه حل به ما لا يتلاقا . ولم يتصر على مشيحه الرحا . لكه اصاب
ذلك الويل وامرات يظلم من هذه الصور . ولو كان عتفا بمرت
الدين والعشيت . ومن الملائكة اسم الملائكة المسببت لهؤلاء
الآخر للحقير . جعلهم مومنين . ومن مشتة . والمه . لا اذ اذ نال
حقه ابن البشر لخص الطال . سبل على العيب . علي نزع بولس من اجل
الاغ . فابا . الذنوب المسح من اجله . ومن الابل . لا لا يركب
من العتاة المارة . لان الراي يركب الساله . وادرج
الناجه . سبب وجودها . ولا تها . فان كان الله اذ ينج . بالصبر الذي
فكن تهاون . انت بما الله فيه رغب . وهو . يدك . وقد كان
ان سبل . والمسح من اجله احد من هؤلاء الصغار . ولكه ضيق . وقد
وكذلك يجب ان نسبح كل شيء . لان وهو ترك السبع من
شاه وذهب نحو تلك . وما قدرت سلامه . هذه . الكره . ان ستره لاجل
الواحد . فانا لو ان الرسول يقول انه علم على عتفه . وان العرج
عاطي . واحد سبب اسم من تسعه . وتسع . وادركه العايم
به . لا من ترك الساله من اجله . لكن ومن سرق به . اكثر فلا سوا في نفس
هؤلاء . ولكن جميع ما سبل هذا سبل . لا تها . من لم يدر حيا . ما

[illegible]

خلاص الجماعة وشجعوا الواجب ونهضوا لمحقن الواقعين
 لأن جماعة من حرمنا غلبوا في هذه الحكمة يعطون دنا وليس مراد
 بالجموع لأن المشاغل والامتنان لا يحدوا ولا يحرمونها ولا يمكن
 ولا يدين ولا يخلف ولا يحدوا ولا يحدوا ولا يحدوا ولا يحدوا
 امورا وبقدرها لا تلبس ولا تلبس ولا تلبس ولا تلبس ولا تلبس
 وليكن من ياتبعها وهما يتبعها على ما نحن على حال . لا يعضد الا تضي
 عن بعض ولا يعضد من الحق في حق . لكننا نطلب لنفوسنا اسبابا
 اخرى لمصلحتها . بعض من اقرباها وبعض من الالف والمواشيه . وفي
 من اسكنه والمخالطه وبعض من الجوار . ونحن من كل هذه اسبابا
 اكثر من الامانه والبيانه . ويكاد سواها يكون الوصله في المدينه
 من الدمار لا غير . فاننا لان نجد في هذه ولا في غيرها . قد مر في من
 الاماكن المهدية والخصا صديقا . اكثر من اولاد النكس بالدمع
 ذلك نكد وهذا حذر ليقض فاحبه ما دامول . انزعج الاح كذا وسيد
 امره لا ينعوه . اما . وما نسي ولا يجر ان شهد الاح وبعضه . الذي
 سينا كذا في لطاير الواحد بعينه . الذي يدال بعد الماده اواحده
 بعينها . ولو كان لكاح حشوي وعلم من اللابا ما لا يجهي لحيث
 نسيه وتوهمنا اذا اتفق ذلك أنك مدركه في الفصيه والحري
 وبذلك يجب علينا ان نمنع الاح ان يرضي من لطفه عليه . فمعك
 ما يعمل لك مدرك من المشات وانطق بالاعتكاف . قال هو كذا
 غير الفساد باذله ان كان صديقا . حتى يكره من كونه هذه الصوره حتى ينفذ
 حتى يرجع الى الفضله . قال الى انه ما يطعم ولا يحمي الشروع فاحبه
 من ان يطرأ غنت عليه وعظيتم روت اصلاحه . قال في عظمه
 وعلمه دفعت . فترى في الرفعات دفعه وانسب . ثم غرهم
 دفعت لونه في هذا طول الزمان . احسان شفي ان تكل وان تكلم
 اما ترك كيف الله في كل وقت ويعلمنا . عن السن الانسا والرشق والامتنان
 فاداهل احكاما كل شئ والطعن في كل شئ . فكل من يعضد من
 صحت اما في كل يوم يقول . يا بذر ان بعد الله والناك
 وكريه . ويعلمه قد ترى بعض كل الناس وشي . اما في كل يوم
 فندرك لك . ونحن نعداد وشبه اكثر . اما يعضد في كل يوم ان يعضد
 اسنوه وان يكون اجل من الله الحبيبه . واكثر الناس يتشوق في هذه
 الخطه اكثر من الحناير . غير انه ما يفتقر ولا يفتقر عن القول . فلا

سبب ما نذكر في هذه الاشياء في نفوسنا . ويقول ان الله حنت بدمه ودمه
 وجماعنا . وما يروى عن فعلك على ما نلاحظه كثيرا . وكذلك قال ان الذين
 عاصين بليدين . لانه ان كانت نبيلسا في نوسا ما يجزيان الا ناس
 بكر شفي ان يحد قويا اخر ونفي . فاد انك لا تعلم نوسا ولا غيرنا فاد لا
 بال . من ان يعضدنا امل لنجاه ورجاها . وما في نوسا على هذا كذا
 لا يرب ولا يرب . هو ما كن لنا . مثل المراد ولا ولا والعبد . لكنا ضاهايا
 بدلا من اشيا مثل السكارى . لكي يعضدنا لغيرنا ونحياها بحرص
 . وان برت النون من اميرنا وان . وان يعضد للره ذهب
 وما . فاحبه وربع وعقار . ولنا في موضع من الزمان بعضنا لك
 . لاننا ما نضم بالمرأه ولا يعضد بها كذا . ولا بالبر كذا للولد
 وشبهه في فعلها هذا سراد ارضي من لا يعضد بها . ويحفظه في حاله يترد
 ان يعضد . واعلمه من خارج شرا عطا . واد امر من اجتهاد يرضي به
 لكن نسيه له . سنا مدحه . واد اسباب حال السب على الاما والامول
 والالاف التي في الدار والانات . وتركك لك لمقاو نان هاسيه يرضي
 في دننا . والبسر يدعات حالنا وشفت . وهي سبب وعنف وشفتي
 شحوات مدحك . ونسيه ونشفت . وهذا المقدار كذا من الوجوه والساح ترها
 مورك ان يعضد عا هذه الامم . ويحضر بالمرل والعبيد . ولو يرضي دك
 من حمت لا يشعر بها . لا عليها الموت ويحيينا في الاثره حتى لا نضاد
 الوجوه والاب طيب ومن واحد نكنا كذا . هذه الصوره صور عماري
 نوسا ملاحت . ونذكر في هذه الماده هذا المقدار من الحرس . يعضدنا
 الوجوه من مومع خرب . وفي الماده التي نضاد بها ونضادها على بعد
 ممره . لا القرب من مومع الذي من المدينه . ولا القرب من مجلس الحكم
 ولا القرب من قصر الملك . فاننا حال المشات الوجوه ترضي الرضه
 مومع الراي الممت هو صر الملك التي حيت هو مجلس ابا كذا . وفي الفعل
 نسيه واليك شي . انكي ونشفت . وكذلك ندمه كل شئ في وقت العمل
 وكذا في كل حاله ما دخل وما خارج . وكل واحد من الفرق سنه وبيت
 المدينه التي يملك عندهم العلم عليها . او الحال جاربه على من لا يعضد نيران
 عثر عماري . فطعت العضا في نوسا ونشفت رقرها . وهي مثل
 ذهبه ونشفت ونشفت مومع مومع . وكذا في كل حال
 شرا لنقل هذه النسيات . ليعتبر الوجوه في نسيها ليعلمها ليعلمها
 الامتار الى سيق الروح . حتى لا يعضد النبي في قعره ارض مودا

ما بال قد حصل لك عفوه فيما كانه وانصد من تحرك لكنه قد مال فندرت احاك
 مطهر كذلك ان الحمار من العذارى مسركه عامه . لانه ما قال انه اكل وقد ربح عنه
 وجه لكن وانت قد ربحته فبين سبهما ان ذاك كانا يحاربان قبل هذا . احدهما
 الاخر والاخ سلامته وخلاصه وهذا اشار الى ان الحمار من سبنا الحمار الى
 المحزون قايلا . ان كنت رافعا عند المدح فذكرت هناك ان احاك اجد عليك لاه
 وصالح احاك . ومنع يا ربك المظلم وبعث لقرينه لانه قد علم ان يعرف
 ابرك لما دوبا كما تدبر كما نحن لعمري . واتاهما فندخلن في خواخله
 ما يشرف المحزون لكن المحزون يتنزه الى المحزون . لانه لما كان ذاك المتعدي ما كان
 يتحول الى الاعتذار . والنصل من حبه دخله حب هذا الى ذاك . ولم يعمل
 ذلك جزائيا لكن لئلا في يعلم ما قد جرى . وما قال وبه ولا الخ وانتهى ولا
 طالب بالتار والطويل . واتاه بالواقى لان هذا قد اسفل عليه الغضب
 بمنزله السوء وهو سكران من الحما . تنسني ان تحس انت المعالي المتعدي
 الى حال المريض . وتعمل بحس الحماكة غير مشهور . والعلاج والمداواة مقبولة
 احسن تمولا . لان قوله واقف ليس هو شيئا اخر يتوكل ادراكه بالمطه . فله
 ما حرك عليك منه وهذا فان كان ينبغي فهو منهم من اسام الاعتذار . ومن فعان من
 يجذب استدعا حذرا الى المصالحه واجدا او اسيت . حتى على فر شاهدين تنسني
 اسر لان اعتذارها هو الخ واخطي نفسه . تنسني لان تجد ويحصر في البدن
 لا في الشغل والاسقام . لان الطبيب اذا راي الداء اعتصا لا ما يروى ولا يتحج
 لكنه في ذلك الوقت يريد استعداده واحد للاعب . وحل هذا امران يفعل بهما
 ولا يك تدنس ضعيفا يكونك وحيد . كن روبا . لانه لان الاسر مما كانه
 ان يوشوا الخفي . مايت كيف لان هذا هو الذي قد ظم وهو الذي يدسسون
 عليه الداء . هذا هو المريض العليل وكذلك سببت ذاك اليه هذا دعاب كثره .
 تار وحده وتار مع قومه اخر . فان اقام وتبق مع القومه لانه قبل قتل
 للجاعة . ولو كان يطلب ما عاد بملاح هذا فقط . ما كان امران يتبع له . ومنه
 عنه اذا اناب وتاب شيعين مر . ولا كان انتب له من المصلحين لداقه
 ما مقداره هذا المقدار وهذا المرار . لكنه يا امران يتلاني دعفين وللمنه وجهه
 ان اقم على غير الاستغفار . ودفعه وحده وكمع مع انتن وخرى مع الحما
 وهذا المال ما قال في حال البراييب شيئا سله . بل ما بال لطلب الشان على
 على خذل العيب حول له الاخر . فاشاها حنا فليس خذلك وما يتوله بولس هو
 قوله . ما لي ومداينة البراييب . يا امران تراقن الاخوة ونصلت عنهم ربه
 ونقطهم ان تابوا ولم يطبعوا حتى يتنجسوا . فهو يبعه يفعل والسيح رباهاها

4

الثالثه

ان صد مسرهد الربيه . سبب الاحمر ونسب له نليه معلين . وحكام يعلونه
 ما حرك في رقت الشكر . لانه وان كان هو الذي نفس بملك التباع كايام عتينا
 عيه قد سماح الى قوه اخرون يعلونه مثل السكران . لان الغضب والخطيه يجران
 في عتاده اكثر من كل شئ . وبجيران النفس في جنه اعظم من ان يحسن وان
 لا يداود . ولكنه لما احط امر شعر ولا حش لا انتشره انتقلت على سائر الانكار .
 و انت نفسه شيئا شبه الدخان . وكذلك احتياج ان يمس من السوي في بلادكم
 . وكذلك وهذا سوي هو ذي الى الخفي . ليا وصنع ويعود وعليها
 . ما يعله . فان قال نابل ولم ار ان يرافقه هذا لغير فاجد ان احماه بالمظلم
 . المستطام المهتم . ويكون اشرف عليه ورفقه لان الاسر ما جعل
 اد ارافقه المستطام نفسه . واد ارافقه عن نفسه اخرا واحدا . ولا شأن كان
 الذي يرافقه وحده . واد انا الذي يحب ان يطالبه الجاه . هربيه الذي
 عن علامه وصلاح حاله . فان بقدر نفسه اكثر من كل احد . وانظر كيف ما يجري
 قد سبب اخذ طايكه ولا تار . لكنه بسبب اصطلاح وكذلك ما امران تاخذ بلوتن
 الاسر . لئلا تامل هو بالامر وهو في ذلك الوقت يطلق عليه جاعه . لكي يجعل
 اليه الى اسن او الى واحد . فاد اهو تارن هو لا يحمدا تخرجه الى الغناه
 فهدرك هو روخة الاجتهاد في ان لا تشهر حطاي الاخوان . على انه مكان يمكنه ان
 يا ربك من اول الامر . ولكن لئلا يتنزل هذا له وسره . وانما انفره بعده لكشفه
 واسيت . وما هو معنى قوله على امر شاهدين وللمنه يثبت كالمير . قال لك شهاده
 فامه على لم يدعيت ما كان الك . الك من ترك شيئا ما يحصك فان هو حالف
 الجاعه . فليس عندك سل الامي والعشائر اذ كان من هذه الصور هو من مضى
 منما لاشفاله . وانت فاحطوب شخين في كل مكان يجعل الاعتار . مثلا للشراشيم
 الذين والفسادون هديعهم يمتنعون . واد المعن ساني التزل فيقول ان
 العشائرين والزوايا يشفونكم الى ملكوت السموات . اي الذين هربت الانكار
 جزا والذين قد لزمهم الحكومة ووجت عليهم المحه . فليشع الذين يتولن الانكار
 الخ من الظالم الذين ليدوروا الرابعي الربا . فان قلت ولا يثبت رتب هذا مع
 هو لا يك اجتلك . مثليا ومطبا لذلك نفس المظلم ومفرع بالداك . فذهبت القوه
 وحدها لا لكن اشع ما يتلوا ذلك . مما رطقتوه على الارض فيكون مربوطا في شوائب
 ولم يتل المتعدي على الجاعه اربط هذا . لكن ان رطبت رد ذلك الى المحزون بعينه والملك
 سبي غير يعلونه . واد ايلعنه من المكان ما هو في العايه . غير ان الشب كي ذلك غير

الذي قداده لكن الذي لم تتألم يصنع ولا يذعن ولا ينفذ . ارب كيف تدارب عليه
الحشر بصورتي مصعق . وهذا العقوبة ما هبنا والتمالك هناك . وانما يوجد
بهذا حتى لا يعرف ذلك . لكنه بجش من ارجاج . لجاعة اياه ومن الخطر الذي من الرأف
ومن يباظه في السموات فيصير اليه عركه وادب . واذا عر من هذه فانه وان لو
الغضب من اول وهله . فانه نزل به بكتبت اليه في المواقف . ولهذا الحارث
مجلت اولاً وثانياً وثالثاً لدرية طعة للرب . حتى ان غنى وحال الاول رضى لنفسه
وان رضى ذلك وسد حش من الثالث . وان لم يكن به هذا ابته جت ومارس ابيه
الفيد . ومن العصبية التي من الله والانتقام . وانما الاول كما ان اتق منكم
اشان على الارض . في كل امر يلال فيه فانه يكون حاش من قبل الذي في السموات
لا تـ حـ ما كان اشان اولته حشمتين باشي نايهاك في حشمتهم . انما كـ في وريكان
اخر على القداو ونيزيل صغر النفس . وتجمع بعض الى بعض وينظم . وليس
ذلك من العقوبة المذكورة وحدها . لكن من الجزاء التي من المودة . وذكـ
تفقد تلك الحاحمة والمنازعة . وعملها هنا جوار الاتعاف وغلته اذا كان
الذين يتفقون يفتقون الاب فيما يملون . ويكون المشع ربنا في حشمتهم .
يقول قيل او ذك ما يوجد البتة في مكان من الاماكن . اشان متفقد في موضع
كثيره وعشاء ان يكون في كاي موضع . فكيف ما يظفرون بحاجتهم دايماً اجيبه
ان اشباب الحرمان كثيره . انما ان يكون بارها طلبا ما يترفع فيه حبه لها واشتغ
ولما لك ان تتجيب ان كان يجري ذلك من قوم اخر . وقد لحق بولتر هذا لما شغ
حربك نفخ لان توليها تاسم في المنصف . وان يكون اخرها هلا الذين بمعاهدنا
يعدان ما عندنا . وهو انما يظفر الذين هم سخرة هو لا يك الفطلا المظفر من الذين
المذكـ . او ان يدعى على الذين اخر نوبها قالين . الانتصاف واخذ النار الفتو
وهذا ناس متبع . لانه يقول صلوا من اجل اعدائكم . وان يكونا خطيان لانه
وبطليات رحمة . وهذا فيمكن ان يوصل اليه ليش ان صلا هلك لكون صلا
اخر من اجلها من له عند الله جاه عزيز . شمع ما شغ ارميا لما هلي من اجل
اليهود . لا يبلي من اجل هذا الشعب فاني لست استمع منك . فاشان خضي
كل شيء وظلمت ما فيه خيوع ومنعه . وودعت جمع ما عندك وتوحيث الشها الزوا
وكانت لك مودة واتفاق مع القريب . فانك نظف اذ انما لست اذا كان لك الش
متح . ثم لا تال من قبل اني لم يكن يرك انة هو الذي يعطي لا الرابعه . اردن قوله
بان تال حيث ما كان اشان اولته حشمتين . غلي اشي نايهاك في حشمتهم

جوز

فاما ما يوجد اشان اولته حشمتين على اسمه . لعري قد يوجد ولكنه في النادر
لانه يقول الاحتاج مطلقاً ولا يطلب هذا رحمة . لكن يطلب حاشه ما قلته ما اتقلم .
وفي النضله مع هذا . وبعد ذلك فانه يطلب هذا بعينه بام سالفه . ومعنى قوله
هو هذا من جعلني سبياً على القصد الاول . ولودته للقرى باي ساكن معه . ان
كان باي الامور فاضلاً . اعلمه الشئون حشمتين على المحبة التي
نما . فاشان في وقتنا نرى اكثر الناس يجذبون للصداه اشبابا غير هذا الشعب
فيهم . يجب لانه يجب ويتضم لانه اكرم . واخر لان فاكما نفقه في امر اخر ياني
وجد شبيب شيا اخر ما يشاكل ذلك . فاما من اجل الشدا لشخ فمتب هو ان يوجد
اشان عند . كما يجب القريب بحجة محضه . لان كل الناس حشمتين بعضهم
يقض من الامور للعالمية . عزان بولس الرسول لركن بحس هلكي . لكن
احل الشيخ رسا قال لم تتمم الحقه . على انه لم يجب هكذا تا كان بحس . لانه طرح
البرده عرقاً قوا واصل شديد . لانه ولكن لش هذا في عقم . لكن لو جنتا لوجنا
كل شيء عدا اكثر الناس صانفاً المحبة اكثر من هذا . ولو اعطاني اشان
شظاً ان اشتمل هذا الحق في هذه الكلمة كلها . لرايت اكثر الناس مريبان بقما
ببعض من الاشباب الدنياية . وهذا شين بين من لفل التي تحث القداو
ولداوا متفقدين بعضهم مع بعض . من هذه الاشيا الدامية الدامية نكر كد لشت
حبه حارة بما بينهم ولا هم تانين . لكنه ان اتفق ان يجري شتمه . ارشادات
المالو حشدا او هي شخ بطال . او شاربيا شاكل ذلك قطع الموده . لانه ما يجد
الاصل الرحاني . ولو كانت الموده على هذه الصورة . لما كان شي من الاشيا
الدنياية تبطل الرحانية ويفتحها . لان المحبة التي من اجل المشع ربنا وكده
لا انفصال لها ولا شرع لها ما يشهدا . ولا يمكن شي من الاشيا ان متكها .
لا لشعايات ولا الحشوت والشديد والالوت . ولا شي من الاشيا المتكها لهذا
البتة . ولول الذي يجب هكذا شارب لانات لما فارق ولا هم . اذ كان قطع الاصل
المحبة وشبهها . لان الذي يجب شبيب انه يجب . ان لحقه ما فيه اذ اكرهه
من المحبة . ما انما المرتبط من هناك ما يزول فقط . وكذلك قال بولس الحقته
ما شق فقط . ما ذلك ان تقوله انه يشتك وانت تكده . انك تحش الى واراد
ان نفسك . الا ان هذا يصير ان التود اكثر ان كنت قد مر اهل المشع ربنا .
لان الاشيا التي هي مظهلة المحبة . في باي الامور كلها هي ما هنا يكون منته لها . تنزل
كيفية ذلك فاجيبك اما اولاً . فان هذا يكون لك سبياً للتواب . وثانية ان الذي

١١

هذا الحال حاله يحتاج الى معونه اكثر . والى مداراه وملاطفه اقرب . ولهذا الحال حاله الذي
 يجب هتكت . ما ينجت عن الخش ولا عن المظن . ولا عن الاشر والتهم . ولا عن
 متجنه اياه . ولا عن اشر ما لا يجد الله . لكن ان ابغض وان شتم وان قتل
 يعم على الموده . اذ كان الشيخ عند شيبه كعبه وقوه للجهه . ولذلك يعم
 نابا وبطيا غير ما يل ولا يستقل شغوه الى ذلك . لان واستج ربا حكدي لعل لا عدل المذنب
 المبرقين الجدين اشغفون . الذين ما كانوا يرون . ولا ان يسمرو . الذين انزلوا عليه
 ولغوا والاحتب والحار . واجهه المحنة انما التي لا يمكن اودان بعد محبة اخرى بعد
 لانه يقول اعظم من هذه لمحبة ليس لاحد . وهي ان يقع الانسان نفسه من اجل حاله
 وانظر كيف انما على ملاطفه الذين يملوه . والوا من غرويه ذلك كله . وذلك ما عليه
 الابن احلهم قال لا استمع لهم ما يقولون ما دابصون . وارسل التلاميذ بعدهم
 فلتنصته وحسن هذه المحنة واليهما فلتسطر . حتى يثمر الشجرة انتباهها . وغور الجذير
 التي هاهنا والقبيرة . بعد ربا والاغنا يشوع الشيخ ومحنه للبشر الدجلة لمجدي يفر
 الى اباد الدهر امين .

المقالة الحادية والستون

في قوله احببنا دنا . به صرح وقال ما ينبغي كونه ينجي الى ابي الله . ارجع
 مرارا قال له ابشوع . وشب انزل الى شبة . وادخل الى شبة في شبة
 ظن بطرس انه يقول شيئا عظيما . ولذلك كان مشاء بالكلم والعتق . اثنى قوله
 بان قال الى شبع مزار . قال هذا الذي فاسد ان يصنع بك مريم . استمع ان
 هو اخطا دايمونق دانا . فتصل وتندرك من تاسر ان الخلة . كذلك الذي لا يفسد
 ولا يندرك ولا ينكر على نفسه . قد جعلت غايه وهما به بقولك . فليكن عندك كوني
 والعشار ولهذا تجد حكا . لكنك امرت ان تغبل كرمي على ان احتمله اذ اوافعته
 وندم . ايجزي شبع مرات . فاذا قال له الشيخ ربنا المحي القبر والمولى المواد
 لست اتول الى شبع مزار . لكن الى شبع في شبعين . ولم يمتع هاهنا عدا
 لكن ما لا نهاية له الموبد السلام . وكان ان زبوات المزار تدل على الدعوات الكرم هكذا
 وهاهنا . لان الكتاب اذا قال ان لغافر ولدت شبعه . انما يعنى كثيرا حتى
 انه لم يحصر الشاحه والغفران في عدد . لكنه دل على الشهدا المورث . وتلاه
 اري في هذا المثال الموضوع . يترك المظلم ويغفر لقرينه . لانه قد طهرا تاله
 لهذا ولكيلا يظن قومه انه يامن شيئا عظام ويحلمها شاق . لما قال الى شبع في شبعين

اصحاب هذا المتل ليطرق الى ما قاله . ومفع وبغض الذي شخ بذلك . ويستلوه ويول
 به ان لا يملش بتقبل لكنه شمل جلا . ولهذا الحال اورد الى الوصف محنة البشر قال
 حو تطلو باغياش ان ان شخت شعبة في شبعين . وان غفرت شاعر الخطايا جسمه
 للعريب فان تحبكت للبشره نفسه . الاضاده الوجود الله وخبر به التي لا نهاية لها
 كفتان نقطة الماء عند اليه التي لا تنتهي . لا بل واكثر بكثير وهي الحزيرة التي ان
 سراج اليها . اذ كنت عتيبا على ان تحاكي وتقره بالانوار والفتيات . وكذلك اردت قوله
 ان قال . اشبهت ملكوت السماء اشك . وملكوا ارباب ينظم مع عبده عسا
 فانه ينظمه قدام اليه غريم واحد عليه بدر . فلما ورجس له ما يوفي امران بيا هو .
 مجبته واولاده وجميع ما كان عليه . ثم لما زاهد بالحنان عليه خرج نعت له في القوية
 نه عليه مائة دينار . فعمل بهذا الفعال المولى رحمه . وفيه ان يرد من الراس في
 الشجن الى ان يوفي الكل . ارايت مقدار المتفاوت الذي بين الخطايا . التي الى الانسان
 والتي الى الله . وهو كذا رما بين الرين والمائة دينار لامل واكثر كثيرا ويكون هذا
 من الخلف بين الاشخاص . ومن اتسأل الخطايا وتواترها لانا ندفع عن الخط
 ونجى ونشاكل . اذ اكان اشان يصيرا والله ينظرنا في كل يوم ما تحبته لك . كما
 يشعل كاشي بلا جبر ولا خوف . وليس من هاهنا فقط لكن من الاختان . ومن
 اديهم التي حضاها تقبل الخطايا احب . وان ارحم ان تطلو كيف هي الخطايا
 اليه ربوع بدلا لا اكثر كثيرا . اذ امر ان ابرن لك ذلك باليشير من الكلام . ولكن
 اخشائنا اوجدنا الشحه . والاباحه اكثر للذين يملون الى البشر . ويحبون ان يخطيوا
 دائما . وان التي التي الاحالات . والاحرار من الناس في الاياش ويقولوا ما
 ناولا التلاميذ فز كنه ان يخلص غير اني هكذا شاقول حتى امير الذين يملون
 لسفوسهم . ويا جودون خلدكم اشد احتراما واحدا بهم . فاننا الذين مرضهم مرض
 لاشقله . فانهم وبغير هذا القول ما يبعد واعرف فيهم ولا نيسم ولا نجهه وشم .
 فان هم اخذوا من هاهنا جبه وشبا وقت الاكرات . فليبت القله من الكلام لكن
 من قبل اخشائنا هو لاك . فاننا ما يبال قله فده ان يقبض التلاميذ بشعبة اكثر
 فاننا الاحرار فانهم اذ اركوه كثرة الخطايا . وعرفوا قوة القوه والسفر تشكوا بذلك
 اكثر . ولهذا الحال يجب القول فزده ناول . واضع في الخطايا التي تخطيها الى الله
 والى الناس . ولست اضع ما يحسن واحد فواحد لكن ما يمتنع . فاننا ما يحسن كل
 واحد بنفسه الى ذلك من استشعاه . وانقل ذلك اذ صنعت اولا اختان الله .
 فانها الاختان متنفعا . صغفنا ولم نكن موجودين . ومن اجل اكل جميع
 ما يربك . الشاة البحر الارض الهوي وشاير ما بينهما . من الحيوان والاشجار والريح

فتدبني ان تختار له لجة الاعمال اي لا يهابها . فخر يا وجها من دون سائر ما على
الارض . نسا هذه الصلوة صديقا . سبب الفردوس اعظم مفعلا . رتب على حسب
ليوان الصامت ونوح باليون الكرامه . وتعد ذلك لما غنى المحسن زجانه اهل لوجه اعظم
واجل . ولا ينظر الى جوده وهواه احرجه من الفردوس . لكن تأمل والعائده التي خرجت
من ذلك . لانه بعد ان اخرجته من الفردوس . وعلى محه تلك الحبرات الحمد ونحو
القبائل الكثر . والنور والظوب . ارسل الله من اجل الذين خسر اللههم وهم
سبونون . وبقولنا الشاء . وتمم الفردوس وتغيرنا بين . وكذا اعتد اعاقين
خائنين . وكذلك نرجل ليل ان اتول . بالغوا المتزود والحكمه ومترقة الله
واعطانا جميعه لعفوان الخطايا . ورجا من الغفوه وميراث الكثر . وودينا
المحيات التي لا تحصى ان احكوا او امر . وما لنا في المعونه بذا . واسمع لروح القدس
في قلوبنا . فبعد هذه كله وجسمه بالانعام . كيف كان يجب ان يكون حالنا ان ي
لومنا في كل يوم من اجل الدنيا حسنه كذا . هاجسا نقرر بما يتحققه علينا
لا بل ولو كنا رجسا الجاهل فليعلمها مفاد الله . لان وهواها الى ما يدركنا كان
يؤول . ويغني . فكيف تهاشعنا الذي كان يجب عليهم ان يكون هذا القاتل لهم في
كل حين ودايمه . ولكن لا تغفروا ان اظلمنا الشان على الخطاء . لا فلتا تلبسهم
وحدهم لكن ولنتشى . من ان يري ان انبيك من العبد من الاحرار من
المتجدين من العاقه . من الروضات من المروشات . من الشاة من الرجال
من الشايع . من السباب من ايت شت . من اي جنس من ايت مرتبه . من
ايت حرقه ومهمه من ايترون ان اجعل الاسماء من المتجدين . ما اذا غطها كان
في كل يوم يتشكون ويشبون ويعتلون . ولعلنا يتشكون وبصايب الغربا
يتكشون وللواب يشبهون . ومن الحرير يرقط ما يشقون . اللهم الان
يقول قائل ان البحر ملأ من الامواج خلوا سها . اي ان لا الابعثهم اي من
لا يمازل نفوسهم ويحاصرها . حالهم حال من يشاع نظير في الشرق والكرامة .
ويجسدون ويتضايقون . والذين يمت ابيهم يعشمون . والذين بينهم
وبينهم مناظرات بحارون . كثر عندهم من اصناف الانشاكل الغضب كثر
عندهم من ضرب الاستغناء . كثر عندهم من اصناف السقامات والوقائع والنفقات
والوقائع . كثر عندهم من فنون التلق والطبخه اللايقه بالعبد . فها نحن
نقرن ناموس المسيح ربنا شوي بها . من قال لاحبه فانده فهو ما خوذ بنا كثرهم
من ابرامه ليشبهها بقدر جبرها . ان لم يصنع الانسان من نفسه ويغير مثل
الجبني . ما يدخل الى ملكوت السموات . فانما هو لا ياتهم يتنصقون للكتب

الماله

والمال على وقلنا طاعه لم . الذين قد اسكوا اليهم . الذين يريدون منهم
ويخشونهم ويكون عليهم شر واصب من الوحش . ومن اجل المسيح لا ينفكوا
وكل شيء ياتوه من اجل البطن ومن اجل المال من اجل الله والعجب . فاعكس
ان تعد بالانعام خطاها بالفعال . ما ايقول الانسان في هم هرقى تقصيمهم
في جديتهم الذي لا معنى له الجاري في غير اراته . في كلامه بالرهت . فانما حال الغشم
فانما ان ذكر . وكان المتجدين الذين في الجبال عاين ما هو الغشم هكذا
وله ولاي لكن خلاف اولايك . اما اولايك فلا تهم بعيدون من الموضع يحملون
الدا . وانما هو لا ي فلسفه شكرهم منه . ما يحشون بمقدار السله والاينه
وهكذا قد خسر هذا الشر الفصيله وتزد عليهما . حتى ان هو لا يكلم المؤمنين
لا يظنون انه قد دب ولا جوابه لها وجه . ولكن قد يكون ان تترى هو لا يفسد على
غيرهم . من هو احسنهم والطف تمام حتى تشقضي . عن حسن الصناعات
واضباب المهن . فان هو لا ي خاصه يظنهم . يا صهر يمشون من التعب
الحال ومن عرقهم ولكن هو لا ي ان لم ينظر المتزودين باهم يجمعون لها
من هذا الوجه بلايا واناب كثير . لانهم يصفون الجور والظلم . الذي من البيع
والشراء الى الكتب الملاك . ويوزونون مراا كثيره على الاستغناء والنعين .
الايان والنفث وقول الكذب . وهم يرتهم لامور العالم لا غير شسترون .
فانما كيف يسلون ذوي الحاجه . فليحتفلون به احتفالا له بمقدار ادراكوا
يريدون دائما ان ينوا موجودهم . ما ايقول الانسان في النايير التي تجري
بسبب هذه الاشياء والشقاق . والعروض والمرايه والمعاملات الملوه من الزناحه
المشيه . والمهاربات والمناجرات الوباخه . ولكن تريد ان تترك هو لا ي
ونفس على غيرهم . وهم الذين يظنون انهم واعدك . فان تلتزم ومن كاي
اجبتكم اقتباب الصياغ والذين يحشون المال من الارض . وماذا يكون الظلم من هو لا ي
لان ان يحب باحت كيف يعاملون الكرم . الاستغناء الانبيا فافه يراهم اجنا
واغنا من البربر . لانهم يحفلون على المنعوكين جوعا . الكسود من الواقيات
ضارب دايمة لا يطاق تحملها . وانما هو غير خدع شاته بحفه ويستعملون اجناسهم
مثل الحمير والبغال لا بل مثل الجراد . ولا يتألمون ان يشتقوا ولا يسلوا . وان
اعطت الارض وان لم تقط . فهم يرفقونهم على حال واحد وما يعجزهم
البته . وماذا يكون الحق بالرحمه من هذا الامر . اذ اما تقبوا الشاكلة نطفيوا
في البرد والمطر والشهر . فانهم فلا يدين فارغين وعلينهم يضادون . وهم

مدعوى مرتدود من عقوبات القمارية وجبرتهم واشتقاقهم من لسانهم
 وقد صرحوا بالانحياز منها أكثر من الجوع والقطب فادابول لاشان . في الاصل كان
 النبي حذوفا والكس الذي يكسبه . ومن ثقب هو لا . ويترنق نثرنا الصبح كذا في
 وما يلقون هموات يردوا الى منازلهم ولا عداربهم . ويترنق نثرنا الصبح كذا في
 خوابهم الجراء . وينظرهم عن ذلك وقا نونا . ويحارون في اجناسهم من اطرافه
 المستعينة . التي يمارها ولا تشبه بها نواستر الخفا . ولطفون صدق كالابن
 القريب من عمة من اللعن الكثير ويضطهد بهم . ان يثب دواهم لا عتر عتر لكل
 لكن نتموا لل . علي ان للشادي من امراه ويولوا اولاد او هو اشان . وبلا الار
 ولعصم من تعبته . غير انهم يفكرون في شيء من هذا . وكذلك مدحارها رجم
 النبي يبعول . خبري ابتغا الشاة وقنقر في اشها الارض المرحون من البر
 والود شبة قد تل سكوك جيش البسر . واول هذا لاطعن مني على التنايع . ولا
 على الفلاحه ولا على المديرة . ولا على الصياء . لكن على نفوسنا لان وكريلوش قد كان
 مرتبنا على ما به . وبولش اشكنا وبعيد الكراء اشتغل التساعه . وادار ذهاب
 ملكنا وابان لربع كبير وعفارنا كما . ونتمتع من هذه الحجة يشتغل وانما
 وانباع واشت . ولم يكن هذا ماننا لواحد منهم عن الفضيله . نادا ما بالما هذا
 كجده ونكرنا في ربوات انما ظير . فلنظرت انما لان ماها واث شيئا للامارب
 تلك الاشيا الفضيله الحسيه . لان علما حسنا بالوصايا التي قد اتماها
 ولش لنا ان نودي كل شيء ولو علما محبا . وكذلك اعطانا الله طريقا للونا
 شهلا هنا يمكن ان يتقى لك الدين كلنا . اعني بذلك ترك الضغن والحد
 حتى يعلم ذلك فخر العلم . فلنشتم متقدمي على صاهنا المتلكه . قال فقدم
 اليه واخذ غدير ربوات قناطير . فلما لم يكن له ما يوفي امران بيع هو وامراته
 واراداه . ثانيا لا يثيب لامن عفا ولا من عفو . لان المساء عليه كانت
 اسما عايد اذ كانت وثلك غدير . لكن لامن عفا به لانصف لانه ربوات جعله
 بهذا التمدد مخفط الجناع رفا . وشوقه الى ان يضرع لاحق باع . لانه
 لو كان صنف هذا الحال . لما كان نعم واجاب الى مسئله . ولا جاد عليه بيده المنة
 والتكول . فان قال خال ولم لم يعمل ذلك قبل الحجاب ولا شتم بالدين
 فتجيبه اراد ان يعطى مقدار كم من الدين قد عتقه . حتى يصير اما لامن هذا الوجه
 رفا بمشاركه في العبودية . لانه ان كان بعد ان علم بمقدار الدين وبجسامته الثا

المتابعة

انما على عت . منه في العبودية . فلو لم يتقدم فوده هذه الادوية الى
 ان لم يخرج من الحما والعوا . فادانا ان كان طول روك على باقي
 شاولي شي . فخص مولاة واطلقه وضو له بالدين . ارايت انما
 او اطمان العبد . فاطلب منه ريان واجلس لاجير وهو باعطاء
 اعظم ما طلب الشماحة والصبر بالدين . وقد ارد ان يعطى من دول الامن
 الاية . ان يشا ان يكون الوهبة منه وحده . ولكن من نضر هذا لايلايه
 لا الما . فمدل شيب الصبح على ان الكل منه كان . وان كان قد دخل
 فادام وطلب لانه عين تتركه . غير اننا اراد وهذا ان يقدم وكسا
 حق لا يكون حاريا جدا . وبكى تادب عصابه ان يكون عاذرا لرفعه في
 القعدة . والى هذا الموضع هو مدوح الطريقة مرضها . لانه قد وزعد
 ان يعفى الدين وطرح نفسه عليه ورعب اليه . وانكر على عبته ولا سما على
 حنا . وغرب مقدار الدين . ولكن ما بعد هذا ليس اهل لما شاي . لانه
 خرج ليس بعد زمان طويل لكن للوقت . والاحتسان يبرمه فيه فاشغل
 الوهبة والفق الذي جاد به مولاة عليه في السر . لانه وعدني بمعا
 في العبودية واحذلة عليه مائة دينار . ففته قابلا اقصى ما عمل
 اريد خدان المولا ارام فطاطت العبد . اتعقوا بامير الدين ففعلت
 هد من اجل الاموال . لانه ان كان لا ينبغي ان يعفى شيب حصا .
 فهو احري كتمه بالايعة من اجل اموال . فادانا ان كان طول روك
 باقي شاولي شي . ولا من الكلام الذي به طمس ختم . لان هو
 هكذا قال ناعني وارخ من ربوات العا طير . ولا عرف اليه الذي
 به املت من الغرق . ولا اذكر عن عنان مولاة عليه شكل الظلمة والبيع
 لكنه اخرج دأكل كلة بالسر والمطاطة والصنع . وغاير ما مضى من الوش
 عانا لربقه في العبودية . فادان عجا الاشيا لسك تطلب ونها
 تشادي . وما تشقر ولا تحش في تشك تشق الكلب . وعلمها
 شتم في القضية التي قد افضت والوهبة . الاية لم يفرع شام
 هذا ولا اذكر امور ولا غوي . على ان الظلمة والصنع لم يكونا شيب
 اشيا مشاويه . لان كل رغب من حل بول قناطير . واد شيب مانه
 دينار دال رقيقته في العبودية . وذلك للرب ودك الحديصة كما
 واطلب مولا . واجلسا ولم يجد عليه ولا هذا لانه رقه في الحبس . فلما
 شاهده لك رفا في العبودية . وقعا عليه عبد المولى لم يكن هذا مولا
 عند البشر فضلا عن الله . فتوجه لتوصفه الدين لادين عليهم فادانا

لا يروى
 الا

[illegible]

هالك ونظروا لهم يسعون الكذب اعظم . وارادوا ان يرفعوه ويذبحوه
 تحت اضطرار فذا نضر الناموس . ومخالفة بعينه بعضا فاذ بقولوا ليس
 شجب كسبا وكسا . لكنهم يتلونونه فانه لم يعمل في هذا المعنى
 شي ان كان مجرد طعنهم انه لم يات في مال . وكذا واستقذ
 شيا ان مال الله هو له ان عظمها . فصار صوبه بان الله ويقولون
 ملكي قلب صديكت . وان قال انما شجبه فيها منى عا صوبه فكل منى
 فاذ احاط به فاما ان لماد اعربوني ايا الماروت . فلي ان بعد فسه
 بعول ذلك الاله في هذا الموضع لم يعمل ذلك . لا ي شجب لطفه بل يوبه
 بع لطفه وقدرته . لانه ما شك دانا لئلا شجبهوا احر فقا يوبه . وبعيا
 عنه . ولا ورح . وسكت دانا لطفنا ان لم يعمل فلي شجبهوا عا حيا . وبعلا
 فلي اياهم رايانا فاما ان الذي سمع في الملك ذكرنا في شجبهوا
 فقال من اياهم فليترك الانسان اياه وامه وبلقن يامريه . ويكن الانسان
 حننا ياتحنا ما فبه الله فلا يفصله انسان . ابطا الحكمة فلي ان كان
 شيا فلي يربط ما يحسن . للانسب شجبهوا ويعلقوا . فليطوبوا
 ولكن فلي انقضاه الحكم عا اياهم من الحنن . فليطوبوا ذلك ان عا
 اربا ايضا . وان لم يارب ذلك بمالك لموش ولا مصاددا . لكن
 مطامحا حيا وموانعا . واظهرهم ما شجبهوا ذلك من الحلقه والادراع فلي
 لذي وس نقش الاسر . لانه لم يقرأه فلي عا واحد وامراه واحد عا
 لك . وان اسر عا ان يكونوا واحد مطامحا للواحد عاها . ولولا ان راد عا
 ان عاها ويصل باحر . فلي كان صفة حلا ولحا وفلي شجبهوا
 فانا في وقتنا في غول الحنن . وبعلا شجبهوا وضوبها فذا رايانا
 يجب ان يكون باعنا الواحد شيا كاد الك . ولا يفصلها ولا يفصلها
 وانظر كوني ذلك شجبهوا في المدي ذكرنا واني . اي من اهل واحد
 كانا والاحد واحد عاها . انه يكون انسان حننا واحد عاها . فانه
 صفة النظر على هذه الشبهه مكيا فلي عاها . واحد الناموس وركبه
 ومكة فلي فلي . ولا يفصلها اذ ولا يفصلها لكر قال ما فبه الله فلا يفصله
 الش . وان ابنا احبب موش في الاما اتول ك موش الذي شجبهوا
 المولى . فلي ذلك بالربا لان الله في المدي شجبهوا فذا رايانا
 وهذا الناموس فانه وان كان طن فلي انا الذي اذ فلي . وقد وضعنا ما شجبهوا
 عنايه لانه لم يطر الا اراه الم الرجل الذي سلقا . لكن اربا من ك الامر
 والاب وما شجبهوا ان تاتي الي المراه فذا رايانا . واسار شجبهوا

ال بعد من الموش ولم يفصله على . لانه العن اسلا اجل عظم . فلي
 يكون امان حننا واحد . فانه لما تلا الناموس القديم الذي ادخل وسرع
 الما . والكتاب . وبه املا للصدق من المولى . فلي شجبهوا
 وشرب ولفظ سلطان قايلا . انا لاسن لئلا حننا واحد . كان شجبهوا
 اجد . وفلي عاها . هكذا وانا المراه مخالف الشرحه . ولرب
 عا . لانه اورد الله قايلا . ما فتره الله فلا يفصله انسان . وبعلا
 فلي عاها للشفقة والناموس . انا ما فلي للشفقة لان الشرا واحد
 عا . وانا ما فلي للناموس لان الله فليها . وبعلا عاها وامرا لا يفصلها
 و . فلي باليتر ومكنا على فلي ذلك . فذا اقال كان يسي ان عاها بعد
 عا . الشرا شجبهوا من الملك . الشرا شجبهوا . فلي عاها من اذ فلي
 . ل . الا انما يفصلون من هذا شيا . لكن . فلي عاها من العن
 . الشرا . فلي عاها منى ان عاها فلي عاها . فلي عاها . فلي عاها
 على عاها فلي ذلك . كان يسي ان عاها عليه . وسلي عاها لكر
 عليه الا انه ما يربك كسبهوا ولا فلي عاها . وهو ان عاها الاسر
 لئلا الموش عاها . ولا شجبهوا لاره في كنهه فلي عاها . ولولا ان
 عاها من العن لانا شجبهوا . ولا ان شجبهوا فلي عاها . فلي عاها
 الذي . ولا كان عاها ان من ان اراه موافقه . مطامحه للاوامر
 العن . على ان موش فلي عاها . الموش . من اجل الاطعمه وميل
 الس . فلي عاها في موضع من المواضع . فلي عاها هاهنا
 اذ وان يفتخر على من كسب . الربا . فلي عاها . لان هذا الامر كان
 عاها اليهود ما لا شجبهوا . وكليهم كانا يفصلونه وكذا كذا في هذا
 الرب هذه الموصه عاها . على انه فلي عاها كسب . فلي عاها . الا ان
 الحله التي لا يطن عاها عاها . وبعلا . وبات ان موش فلي عاها
 فذا فلي عاها . ولم يترك ذلك ان عاها فلي عاها . لان المراه لان موش كان
 عاها . وهذا الامر فلي عاها . فلي عاها . فلي عاها
 وبعلا . وهو ما فلي في كسب . وكذا فلي عاها . فلي عاها
 فلي عاها . اري عاها فلي عاها . فلي عاها . فلي عاها
 موش فلي عاها . فلي عاها . فلي عاها . فلي عاها
 وكذا كسب الس . فلي عاها . فلي عاها . فلي عاها
 ولا تفصلها وما فلي عاها . فلي عاها . فلي عاها . فلي عاها
 اسدي بالاما فلي عاها . فانه موش فلي عاها . ايا الله

الناموس

ملي

وانه دنا من ينوع على جهة الامتنان واتانا انك انت استع من ان قول
 عنه انه يحب للعبه رغب في المال لان والسيما المسيح بان انه
 بعد العيون فاما نفلان لان لا نيام عن الامور العامة ونافه
 في الخدات ليس هو ما يوتيه ولا من غير يقدر ان هذه الشهده
 وذلك انه يقول انه عا وجنا على كعبيه وجعل يمسك به وان شوع
 اهل فيه يمدح وياخته وان شوع شريد وبين ذلك من هاهنا لا نوتيه
 في الاشياء كلها انما يصل فهو كاهن ان تشد كل من واجب غشاء
 من اهل السار الشريه اذ قال هكذا ان محبة الناس صل لكل لسير
 ملك الحاهن تسمي رسالتي بملها لانه دنا منه هسان محبه وكلمه يوتي
 ولان حاطبه كسان لانه في حرامه كسره يحجب عواضون
 ناصديه متلا اذ بل نحن صحنه نعرفه وان انا شهدت عن
 انه يتبادر في لست سمعته فادانا ان ليس احد في ما تقول هذا في
 اهل نزل نفسه عن ان يكون ملها ههنا لانه لو يقول ما داسي
 شالتهيب صالها من قال لست احد ملها ومعه لست احد من الناس
 وهو باذوال هذا يقوله على انه بعد من الناس المخلع لكره ياسم
 به صلاح الله وكذلك ارب قوله بان قال الا واصلته وارسل
 الا ان لملها لانه لو كتن نفسه للنات هتديك وفما مني من
 القول في الناس لير اذالا من خسر واستر اثار يفرقون ان بعض
 مستعز عطايا صالحه وذلك انه دعا هو ما احتوا ارا لاسه من كل
 التسليه الى السر لان قوله استر ما يعني الناس لانه اذ اس فلام الثاني
 الى صلاح اثاره هكيت كذا لك عن نفس القول بان قال ما يخرج
 ابو خسر يعقل الصالحات للذين سلوه ولما بال يقول بال الذي يق
 على ذلك وخسر وانك مسعه في هذا حتى انه احاب بهذا المرات همه
 لانه رفعه قليلا ليلك على العراء والعطف من على وانه فاعلى لاي
 وجه الى الله واقعه ان يلحق اشيا الاحله وان يعرف احاط على
 الحقيقة وأصل كل من يشوقه وان وجه انكره اليه لانه لا دنا
 لا نقره على الارض فابعله فوا يسه ويب عير وكلمه
 من هو ان الوجود اس كلها الاول لان النات لير طهر ساطع
 يوترعه في مثل هذا الهي من قلبه وهله وكان من بعضهم بمقدسه
 محضين وبعضهم حسب امرار انا حبسه محروا نالته من وهو
 واخرى المطاب بسا لحاه الموده لان الارض كانت شبه دمه

لن كبر الباكوك ختم البند وتاقل كد من شدة لظافة الارام
 لانه تعبد ما اذ اضعفه ورثت المياه المويك هكذا كان مستعدا لعلها
 شعال له ولو كان فاجبر بالعدان الا قبل ان على ذلك امته ما امله
 في الناس مثل الناس عير ولير كان هو شكت الان المنتمين بنا لير
 رجه ان يحى لانه عدان رافعه مناضحه او اسار الى كل الحاهن حي
 لان ايد ترحله وسناره باخفاه فيلحقه الضر من هذا الوجه
 لو كان فاجبر ما كان حي حنيا على ياسميه لان هذا هو على احد من
 اهل شوب بل كانوا استعزوت اذ اضمتموا ولكن هذا ليس هكذا
 للن من معيشا وهذا ليس بالعلامه الصعود على انه لم يقصد عن
 ربه ومويه خبيته لكن سببه الضعف وانك من شينها الحيره وقد
 اتحو عليه الما حصر في العايه فلما قال له الشيا المشتمل ان اردت
 البذل ان الحاهن فاحفظ الوصايا فقال لها لا حرام ما اذ الله كرا طامنه
 ان وصايا التي تضمنه لاله الحياه غير الوصايا الما رسيه وهذا قول كز هو
 سد السوره فربما ان الشرح الوصايا التي من اياموت والاف تحمت
 هذه طما من عا ي يرفق عن هذا كرا بال عودا اما ان تزل وهذا
 بعينه دليل على قره شهيته وطه انه مقود وانك لم يقصد ما قيل كانا
 له من سلا اسمها مليس بالسعين فاد اصع السبح رسا لما كان عتيد
 ان امر امر اعطيا قديم الجوارير وقال ان اردت ان تكون كمالا ماض
 بع مايت واسيا الساكيت فيكون لك حكا في الشفوات وهو انشقي
 ارايت كم خطيا كرا لابل ودفع في المذبات ولو كان كمن لا خشان
 قال له هذا القول فاما الان فهو مبول لشهره وبره الما كرا
 او اورد الكل الى رايه وشده بكل شيء المظنون من الشفوة انه نفسا
 وكذا ميل ان يجر المهاد والنما اراء الحارين فبالا ان اردت ان تكون
 كرا لا وخفيذ نال بع ما لك واعط لثا نير واسيا بلوقت الما رسيه
 فيكون لك كرا في الشفوات وهو انشقي لان انشاعه مجازة عظيمة
 فيكون لك كرا في السموات لما كان الكلا من اجل الابل وشار عليه ان
 يعز من كل شيء اراه انه ما يبرع موجوده كذا يبر عليه وانه في
 اعطاه اكثر ما اسر ان يعطى ولست ان يقط لير يله ذلك كرا لقط
 كرا الشا من الارض كرا رايها وشي كرا اذ اعطى كرا الحاهن
 وفلذها رايها لا تلب مشي بالامر التشر به الى الشا من حجب ما في
 الحاقه فليس اذ يقع الشا من بالمال كرا فيع النيام بالعترا وبل كل

انه متعذب ومنظور. غير الذي انتهى لطفه والاشبه العالميه ولا
 يحكمه ان سله ما يريد كما يجب. او عن الذي لا شتهى مثل هذه الشهوة
 من البقي ان يقول ذلك من الشتهى الذي لا يمكنه ان يحكي بها
 شتهيه. وهكذا هذا الامر موجب ان يقال ينفي الانثان. ولا
 يقرب الشهوة ويحفظ فلا يشرب. حتى ان الشبه المشتمل لا يزال
 يتصور لما جهم. صورها على هذه الحسه وداخل الفنى مقلد هكذا
 لانه كان يرمى بطرح من الماء ولا يمل لها. وعلى وجه هذا الوجه كان
 يعاقب من شتهون اذا بالمال يدور من الشهوة وتكثرت. واما من
 يريد ان يستغنى ويتركز عند اشمل اكثر. وما يقرب لكنه اذا احد
 غشوة الف تقتضوا شتهى على اخر. وان ظفرك انك اشتفى مثله من
 وكذا انفس ذعان تقرب له الحمال والارض الخمر. وكل شيء دهمنا
 ويترشوش وتوالت طربا مرغما. لا يمكنه ان يطفى قسط. ولما
 تعلم ان هذه الليلة ليست تكتفى بالراهة لكن نقصان. اشبه لو عيب
 لك في بطن الانثان شبع من سكر. واشتهى ان تطير بطن في
 الهوى. كذا كانت تطير هذه الشهوة الملهو باخللا ساضفة
 واشتهى لك آلات اخر. واما انك تفكر انك انما شتهى شعا
 وانه لا ينبغي محاولة شيء من هذا. فقولنا بل ان ذلك مشغ فاحسه
 ولكن هذا اشبه شاعا. وهو بحد الانثان هذه الشهوة حد
 لان الظهور ان على الماشى هو من كهم هذا الهوى بزيادة الاكثر لان
 الاشياء المشتهى اذ اما قال ملكه. وتكونها يمكن الاشياء منها واما
 كانت متمعه. فيقول ان يحرض الانسان على شيء واحد وحده. وهو
 ان يصرفه انه عن هذه الشهوة. اذ كان اشتغال المفسر
 واشتهى كها لا يمكن على وجه اخر. حتى لا يجمع فرحا لا يجمع اليه
 ولتترو هيك المال المودى بايا. الذي لا عقل ان يكتف وقد يستعمل
 ارضه فيه. وهو الذي يحكمه مفسر مغرب وفيه شهوة كبر
 ولشبهه الذي جابر الى فوق. فان العنى ماها ليس بهذه هذه الشهوة
 والمغالب التي لا توصف. ولا يمكن ان يحب من شتهى ان يشفى
 وتعاقل عن الاشياء الفاسد. كان الذي يعتقد لها ويحدها وينتشره
 السواد فنه. فانه يكتف من كك لا يتدنى بضيقها. فاد انك
 فهذا كله ازل شهوة المال الشهوة الرذيلة وغريها. لانه لا يتجه لك
 ان تقول هذا القول انه يعلى. ما يحضر عما جلا ويقدر ما تنزع اجلا

على ان يمانع بك لتدرك هذا العقاب والعدل الاعصى. اما الارادى
 الاميد. لانه مع حتمه ونيل حتمه. ملاك يوقك وهاهنا في غميره
 انفس لان هذه الشهوة وقعت منارل واخرتها ويحيى حروبنا
 وهو. واضطرب جماعه الى عمارقة الغالب من الشبه وخامسه.
 ومن المعاطب فاقنا نفس تدنى النفس وخشيتها. وقاله حملت من
 هي. ووسبنا. ونيلنا كذا ونيلنا ما طمنا وما شاعا. وفي اعاب كرامك
 بل ان حبه. وبخبر اذ اعطت بطرقت في حبه البصه. وكبر الخرب
 يفتى لانيه والحذر والستر الذين في الشرب واشكم. ماى مما يكون لهذا
 الحذر. ان انما تأملت كفن بعتر هذا بعثك. كفن بعثها
 معاد حازبه تبسبه شيه. ان كرك يحرم الملايا انتي لك يحرم
 بعد. ولما يحفظ نيك من الحاطرات. لابل ولا يحفظ اذ لا يكرط دا
 ابل من تبيت شار الاثر. بعثني فان الموش طال مايات يخرج هذا
 لي دك اعداك واحلك انت حفر ونفى. ولست تحرم ماها شيئا
 شوى لرحاب يديها. والقصور يركى ناخذها العشر من كرسوب
 فادى. اما ان يرق من حاج من التاب والغصه الكبر. ما تفر عن شربه
 ويعد. انك خد العنكبوت داخله كندر. وتنا هذا ككبر. تامل
 نرب في شرب نمل ومعا واليا. لابل اقل من الله بعثه او كرسوب
 حبه. كشتها اذك وبقيده. وحمل هذا العنى الذي لا يوصف
 مات ب رقت فطره من هذه الاشياء بشيرا. مرناك بدهته الماين
 س بلح من وروا الزوجه عبد العرف. فاسمع قضيه الشدا لشيخ
 القاطنه انه غير مكرت. دخل غنى الى ملكي السروات. وانما هذه القصة
 سبه الجبال والارض والخور. واحمل كل شيء ههنا بالارادى شعت فاك
 ما ركب شيه. مقاد لا القطار المتجره كك من هناك. فكلت فانك كرك
 شدا ويكذ نرى من الارض. وعشره منارل وعشر من منزل وانك. وكما
 وكذا احما والف ملوك او مفعن ذلك. والمراكب الخلاء بالعصه والذهب
 واما نرب دك. فربما كانا يدسك بامشرا الاغنيا هذا العفر لان هذا
 بالامانه ليعا فوله شتا ما نقر. فانتق عا لما ما شرة وكان به كل واحد من
 الشرب. يتنار ما يوجد لان سبه في شارة الارض والخمر والشبه. واني
 صر واحد راو خرا. ومنا واما وابنيه في كل ضيق. وكان الذهب بدعيلة
 وجري عوضا من الماء والنابيع. لما قلب الى الذين غامر هذا النفى
 اذا ما غاوا هذا مكنون الثمرات. وشقظا عنها شاوون ثلثة انفس. لانهم

اذ عرفت ما شتهوا المال المالك لم ينالوا بعدوا . فانهم احسنوا بترك
 الخراب التي لا ينفق بها احد اكنهز للرا والاشه لشر من غيره
 ولا يكره اذا كثرت له وغيره . نكتة في الحناء التي من فرض ينفقه
 . دكانا يصيبون السموات بلا من ذلك . ولما فهم الحق . اما غ كراه
 حنقه في فرض تلك . وكان له غرمه من ريل . فعمل جنبه بها وعصر
 افخا في عصبها . لان حنقه المال لا يترك بها . وفي القرمه . لا يترك تلك العن
 لا يترك من عده للعلاج ولا صلاح . اما مات . وغير ذلك مما تاكله فانما لم
 ان يكون من الاشهر . وبالله كان ما لا ينفق به فقط . فانما لا
 يابيه بعلما غل من هو له النزل الكثير . متى لم يسهله في واحده .
 لان انما لا يلاقي من غيرها . وذلك اما البراسون ما هو كراه
 محبة النصف . شرف السهمه وبعها وتلقها . فانما الطوبى من
 منها حنقه افخر كبريا واخذنا حنا . ادعاها اصل الكمال السلام
 ما اذا انما اهدا حنقه فلننعم الاعباط . بما هو اصل الاعباط
 لا بالدين البهي ولا بالصاع . نكتة النقيصة . كن الرجال الذين هم
 عند الله حاد عظمي . بالافس في الشا ما يجب تلك الكورة والفا
 بالدين هو عسا بالحققة . بالدين هم فقر . المشم حتى يعجز بالرب
 المخلد . ينفعه ربا يترغ الشح وحده للسمر التي له الحمد والفر من
 الاب الذي لا استداله . والروح المحي في كل قدر والمباداه هور من

المقالة الرابعة والستون

فيكون ان من بين الاما . ان قال ما بين .
 فالله . ان من بين الاما الطوبى ان يترك النقيصة
 النيكمة النقيصة الصاعه . ان من هذا نقوب في كل شيء .
 وكفى تحت اقول ذلك على شيئا التمدح . لكن عني حنة المله اول
 طراب العمير . اما قال الرت للقول سب ان يكون كلاما . مع
 نسائك واعط الشاكن فكون لك صغر في السموات . لا تقول بغير العدل
 ما اذا ان لم يكن قتيلا . ما عني ان الذين كمالا اما . شاع كانه
 است القدر انك ما ينعصر شيئا من هذه المله . قال بطرس حتى لا يظلم
 بطرس في شحك لانه كان عندا من روم المرح صغر . ولذا اذا لم يظلم من
 معلم بطرس . وبعث . واما ينعصر عن رت كبره اذ اعنيها ناسا وبساها
 وكانت سارا صاعا لعمري ما ينعصر . وتعرض قده له هذه المشله

والاشجار ارض الشكوه بانها . اما انه فذلك لما ماله علمه انك انصهر
 ما لم يماثل . لان الذي بين يديه السموات في العاجل ما يابى . واخر
 كثر ان بين ماهاك . وانما لا يجب حونا ما كما طلب الشد شح
 لانه طلب الرعي من الشيب . ان يعلو الشاكن لال وان شيبه
 وكذلك ومن وهو من الشيب وما الترك والاتباع . لانه قالوا نحن نكر كما
 كل . يفتناك لان الترك كان الاتباع . والاتباع ما راعهم وشهد بجل
 انهم . وهو هم ان سموا ومفلسوا وشهدوا . وراجل الترك نادا قائل
 هو جمل انول لكر انكم انتم الذين ستموني في المعاد . اذ احل ابن السرح
 غرس عده شحطون استمر على ابو غير كثر شيا . ومنون اني عسر شبط
 ان يسل . فصيل بابل ويهودا علسر حلا نكفي يقول بكر . ثم يظنون
 على ابي بكر شيا . كمن يتم الوعد ام كيف او على اي معنى قد وضع من قبل
 انه اوس . وتكون على اليد على ان هم ما التي نالوا في العلم . حقا على
 قته وما ت . بالاستيعان والملك . فان رجعت ملك الامم من روم
 انهم . واما الراي من المرد في بكرت في ان استنها بصر . وانكم
 حنا ما يابيه وملكه . بالعباد والشين والبنات والعرب . فلهي
 سمعت الخيب اما في ان لا تسع صوفى ولا قولي . واشتدرك اما الى
 من ابرت التي نطقت تاتي اصعبا بصر . قاله هذه العاده اخذت وفي
 للسمين . وان قلت ان يعروا وجعلوا نفوسهم غير متغير للوعظ
 استغ . ومن هذا حربي على الاشيا الاول ما حلو . لانه نزل يكون
 اربعه متغير والموت على النساء والوجوه . وليرد ذلك لانه جعل
 نفسه غير متغيرة للربا . مثلا جري على يهودا . في لا يش من
 حمة العقوبة قصه واتش ما ط . ولا يصير والبا وعد للمرت على
 الاملا شاش واستدونه . وهو يفي اليك حنقه ما قيل بانك ان
 عدلات ونوعت بلا تايش لك قد نذر ان توب . ونظر عني وحني
 وبطله مثل اهل شيرك . وان وعدت بنو يلم ولا ينعصر شيب
 الوعد . لانك ان تبت غير متغير فلا ينعصر . وعلى شيا . لكنه
 بما لم كثر لان انا او علك وابات متغير . وكذلك لما اوفر التلاميذ
 في ذلك الوقت لم تواعد وعفا مطلقا . ولا بالامر يقط لكم ما ضاف
 الروح لك الذين ينعصرون . حتى يزوج يهودا ويحبب الذين فيما
 قد . لانه لم يقل هذا في لاي ينعصرون . ولا يهودا انما بعدا ما عير
 متغير . اما التلاميذ فوعدهم بالاشيا الاخلا تال . شحطت على

شح
 شح

ويضربهم . وبما هو لا يملك ان يعلو انه ذكي . انما في الربا التي اوتيت
كل الامه كانت معاونه في ذنب العبد العفوه . وفي طره انما العفوه
بالوجود اسكنها . وكان هذا مجاج في اصطلاح شديد وشبهه يفر
بوي . انما انتم منكم ان ابراهيمي . واما انا اخرج اليها حصن شيئا
فمنه يلبس اجته . ومنه يفره في ذلك فربا الا انه ما يفره في
يملكه انما ان يتبعوا ويطلبوا . ما في ان الملك ينشوب ان يتوله وان يفر
منه على الكثر . وينشوب ذلك ما يحسن ولا يحسن من العفوه التي
لا توفى . وهذا هو الذي يريد ان يعينه هذا الملك . وانما في طره
ان ما هو كذا فيكون اذ افر ابراهيم . والاول ما اخرجت المدعوين
كثيرا من المخاضين لئلا . فلا يجب لانه ان يقتل على ان يفر من
الملك . وانما في طره هو هذا . كما ان هذا جري وعرضه في ذلك
ذلك . فانما هذا ما لم يفر ابراهيم الا افر . لكن اجسم وصلوا واولوا
شيئا واحد ما عاها . دون كل شيئا . وتوقع . فكان اذ افر
الملك والتوقع . وصار الذي افر ابراهيم ما لم يفره . فكان
جري . والذي هو اكثر واعجب واظرف . وهو ان يكون الا افر من
على ابراهيم . فكان هذا في ذلك عفره واظرفه في هذا اليهود . واول
اخرها واولا من المؤمنين في الاول . فما يفره من ابراهيم
وانقلوا الى بيت . والذي افر ابراهيم من الشر والفتنة . واول
كثيرين وليفهمهم . افره ابراهيم من الشر والفتنة . واول
ان من ابراهيم من دون ابراهيم . واولا من ابراهيم . واول
لا افره في مثل هذه الفاسد في الامانه وفي الشر . ولعلك ان
عنا في ان يفر من الفاسد والفتنة . على الامه ان يفر
والفاسد الشرع العامه . لا متى لم يفر من ابراهيم لئلا
العفوه . ولعلك ان يفر من الفاسد . وهذا في قدسه ومن
الظوان . انه قد جري من الفاسد . لما قال ابراهيم افر
واحد واما . واما ان ذلك فله افره . لا افره ان
الربيه . وقدسيه ايضا الشيخ رافا في الاصل . ما افره في افره
شايطين . ونسبوا ويقيموا في الفاسد . وجمع اسماء من الفاسد
الفتنة . ومثل الفاسد . ومثل الفاسد . فانما
ويطلب للعفوه التي من الاول . فانما يفر من الفاسد في
والاعتماد . لان الامر غير محتاج الى العفوه . فانما في باب

الشرع تعالى ما غاطب لابل في كل مكان . لان لقتال والحرب في ذلك
دائم . وكبرك القرب والمص فيه شديد . ولما يقول اعطى الشرع
الضلع لها لابل وجزمها . ان اعمل اورد ابلابا . القطار من الضربة
ان املت . نعت المرس تسربت وهما فيهم . على ان يدبره فضله
كتاب . تاجر جزمها . لان القطار لما لم يكن في روم عودين الفتي
هاتين . فلا . والذين لم يطعموا الماع من جن الوج . وحب غلظ القصة
في حله . اسيا قرب . واسيا فان ترك لوتبعه اما في جزمها . عركه
مخرج . من لم يدع ابلابا . لان الذين يدعون لاسمه ما ترك فهو ما هو
معد . ما رحمتي . وكبرك اتا في هذه حرمته عركه لاسم احد رحمت
حازم . لانه لم يزل علم ان لا في الطهارة . التي لا سراج تحت خلط
ميد . والاصاع اعطى اما جزم من الفصل . غير ان كل كتاب اسيا اخر
حسب . ومن كل هذا . فانه يكون في شاعده . وهذا بق من نرى في الذي
لا ربه . بنان محاش عده كثير . فاضاع كل شيء واملكه من عدل
نم . واما ما قول اسيا احرا . كبر عدل اسيا ان فعل ربه .
اعلم . شاتي . جوسا . لكن وان كان ذلك ولرك . لاشته . والمبالغة
تلاذ ط الانية . فانه جعل هذا العنا بعنه فانه يقول . ان في فضل
مصر . من النكات والمربش . فليس في دخول في كبر . فمات
ح . اب . عفت ضفته . ولم يظ . كبر هو كبر فاذل . فقالوا بل وكبر
ضنا . هو ذلك يعطون من الضفة هذه . واما ان يدع اوله حتى يفسد اليها
احسنون الى ان يعطوا . والذين يعطون لا يسيروا بملك كثير . ولا
يحمون . من نحو الزيادة في ذلك . واد اكان اولك يعطون العشر من
حبه اسيا . واصلا . كانوا يعطون عشر اخر . وآخر . يعني من ذلك
ان يكون عظامه . ملك . لان لسله اعشار . اجعت حصارها
هذا المعد . فيه . ذلك حتى يعطون كبر . وكارت . وفي الاول
المرهم . الجار والدم . وغير ذلك اسيا كبر . مثلا . كانوا يعطون عشر الحما
وعر . شعور . وفي الاعباد وفي الشنة المفروقة . بابل . وفي حرم الذين
وفي الشرحه . ما في احد الملك واخر اخرهم . وفي القرض البرين
الربا . فان كان الذي يملك ثلث المال لابل . فانه . لان هذا اذا صيب
ل ملك . كان للمسي . فان كان الذي يملك الثمن ما يملك اسيا
والذي لا يملك ولا العشر . لاد هو مشق . فواجب اذا نال الذي يملك
فليس . فلا يتها . بل العا به السهم . لانه ان كان الثمن الواحد . اذا كان

الغربيت واجري الخطاب مع التلاميذ في ارض الزهد لانه غير الاركن
 زمان لم يكن كذا نبع نياتك وفي باب خطابه يقول من كان مطيعا
 فتنسج وفي باب لا تسمع غفلة ان لا يجمعوا بينه وبين الصبيان
 يملكون في حركات السموات وفي المطاوعة ما بها بول من كاسان
 او اسوة او حزنات فانه شياخذ هذا الصبر به معنى وفي الحى
 ويرب حياء مودع حسنة طوف النضيد ولما خرج على الصفود اجبت الخطاب
 من الرافضة اب لا لم ولا مكان يوتك ان شئتوا ذلك لموضع اعنه
 ما ظن يردون ان يجي ولا يقرن فهو يكرهه انا ويريد ان يجرى
 الادكار . وبعد من حزمه وجمال طبعه على جده واحبا لان كلامه
 لم يكن ما شفى ان يتنى بسانه لكره الناس . لان بقال فنه لا
 يكن من صفة ادايه ولا عاقل . لانه ان كان للاميد لما شقوا دانت
 دهورا فاحدث كديرا يكون لحق ذلك لقاعه المهور
 مايل فلما دارى بالذلك المائب فاحبه فبطل ولا كره في شى
 هتكى وانما لا يترى خيرا هذا فكل فاق اسمه في طمسه اناه
 وبعد انما يظلمه وشر يتبعه الامه بوار الى وايضا مقدم
 ربا ايشير شططوني ولا . وفي فاما للاميد لم يملكه
 كان يقول اني الاست باسداضح هكذا دل هذا وانك
 شرب ان كان كثرنا من ما يهيم ما بالهم احبك سطره
 ذلك انه يربش فقل بالاله . وبعد طامع ورجح بعد ولا
 تخشع من لاشه فاما للاميد لم يملكه امدارهم ملك هذا الشرب
 وتجد . لكن لمقى ما نلت حى يرتاعوا بالوفع والاختار فحصل اليه
 بشموله ولا يده على غير رتب منهم كديهم حلا وسوهم ملك
 تاسع الموت وحده في ارض الامم فلما ابدوا ذراتها ملك انما
 ابالي مستا فوله بشلوبه ان الامم فتنسج شكون منه وطورته
 فلما شرب وبكى اذ ارادوا الاشاء المبعوه بدمع منوعوا من
 فاهم الغيامه كان يركبهم ولا تفر الاشاء المجره والى
 ما انما شفه وفيها غار فواجب كان شيدان بحدق في
 الفالحه المرحه فاضرب كيف دتر الامم في الرقاب عكره
 لم يزل لموسد انك يملكه للاميل فمهم ولا غنى لومع بشه لبللا
 بهنهم لكن لما جدوا على فقه فخلانته حكماء لا اعطاهم
 الوهاب الجت في باب جبا الموتك جسدا حزين الخطاب في كذا

وانتهى ودفعت وجعا شديدا في النهاب والمقاله ونجلى اثره
 اند . مل لاني شهودا واخر فلولها فله ربه ما ياكل كل امر
 كان شديدا عنهم وغيره كان لا يتقوه وهو اهلون فيقولون
 فاما . وادالك فادع الانذار لا يملوا كونا يقولون ما يتقون
 حيا لم ولا ان يتقوه واد الر يتقوا باكانهم ولا ان يتقوا
 فادالك واما انما بول شى اخر عرس هذا لانهم لم يكونوا يعلمون
 فله خبروا لان الاخطى الاخر بول اخر حزن . ونور يكونوا يعلمون
 كان بال نظرت حاشا كونا يكون لك هذا فاحمدات يقول انه قد انما
 فادالك يموت . واب ففروق شر التديع معرفه حليته . ولا
 التامه ما كانوا يعلمون علما افعا . ولاد دالك انت عنده الزنته
 واد لا تخشع مستورا . وكرهك لم يبق ولا يعرفه لا تعرفه
 افر ما انا مهور غيرهم فاما اجزا فادك واما ما هكدي خن فافزون
 من بعد فاور يكون ما ساعد اقط بيلكوا ذلك لم يكونا بفهمه وتوصل
 من كثرني ولا كانوا يعلمون على بينا ما هو هذا الموت نفسه ولا كثر
 باب . وكرهك كما ان يتقونه داهيت ولتر هذا فقط لخر انما خرم
 واد فنهو بما وسته انا هري باب الاله عزله ولا شى من هذا جعلهم
 من معز ويطعون على امر تذكرا فاشقوا شقا مسقا حال لقامه
 لا شامعهم انهم شجره منه ويخلونه وما شاكل ذلك من الموت
 هو حاشه الذي انهم لم لا يملوا الاخطر والاهم النهاب
 بعد منه والوفى الذي انهم وباني الاشاء الى اجبرتها تراهم
 هذا جازا وكرهك وغوا في المرحه . فتنسج بومون وكثر شكون
 وما يتشتر لهم ان يفهموا ما يقال وهكذا لم يفهموا ما حليا ما يلحى
 اب انى يربى نفسه للوفى . فواوصاه في الخطاب في التصديع
 الموت لا تخم بالا برهان علمي واخبرني بملك واخر من شالك
 فان طلب وكف ذلك لا يمكن الامر صلب . اجبتك شيهه ان يكون
 حريف الامران كلاما لا فاما هذا الامر . فحق ان يخلو الشفره والشفره
 اعظم ويختار ربا بشوغ المستح بها فاما الدليل على ان هذا الذي قلته
 وان المشه والوشاه هما كانت خاقه . واما صمد الولد من حاشا
 فاشا كرف بنحو المشم رتا الكلام غومها . لا بل ما رعتي علم اولا
 ما د ان يلبان . ومن كذا هته دون كذا شيب واذنا واتلا لك
 رة نقوشها في كرامه اكثر من الباقين . فربما من هاهنا انما يظنون

مد

د. اعطيت رغبته واحدا. او ساس من انفسه. كذا هكدي حطام
 انفسه ما دلا. وكذا كانت تكون جاك لو حنت يستلح كل مالك الذي
 ليس يمدون في الملعب كرميلون للراوى. واب واطعلى ولاصفه
 وقال ما لم نجد ولا بالبر البسر. انك الحال امر ان تعطي من تعني وسلاهم
 فتعطي. ولتسه امر ان تعطي لهما حب ومعدن سكوت. فها اكل لاخفي
 ويسم ويدرك. ويحنا ما. بي ان تطع للمال فتعطي على طمع
 المسيح فمجي ونسلم. وما يكون ثم هذا الصرع. ذلك بسبب حبهم
 الملكوت. فتعطي كون داوم دون ذلك وعمونهم. ومنهون. ومن
 اشهدا وتشدقون ذلك وهو على بعد. فبشبهه لا مكل له لو كان
 حلة الارجلون وهو رغب فيها. وقد قدر التاج ولا يستعمل بها احدا. ولا
 سكن لم رغبه ويتوعد. وبعد بالمت فتنبل وتضع. فعدنا
 الاخوه الاحياء. لننصر ولتسقي رعا ان كان ولا بد. لان من
 ان اجرك الخطاب فيما بعد بسبب الرئاسة. لاني قد كان دعاب في داسر
 ولراغ على قتل الوعد. ولعمرى يدك رادة ما. الا انما لو كن في قمار
 الذي ارشد انما اراد ان يكون ولكن لم يمدون شدة فعر. ولا
 ان محسدا يتغير فاني الدليل على انما رغبه. فان لا يفر فليست
 من اكثر في المدينة الفقير ام الاغنيا. ولكن ليس هو فقرا ولا غنى
 ولكن طبقهم متوسطه. فلا يكون لغير اغنيا والعشر فقرا لا يكون
 اليه خيرا وانما تكون متوسطون. فليست اذ اكبرت المدينة على المتدين
 حتى تصروا مقدار ما حله. فانا الاغنيا في المعايه فليكون والدين يلوم
 كذا قول. ولعمري اذ ان هو ذلك كثيرا. ولكن على ان مقدار الدس في
 طبقهم. ان يقولوا لجماع هذا المقدار قد يكون جماعا. لان
 دورى المال لا يكتفى به انما هو وانما خيرا به ماخذ. لكن كذرت قساوم
 وتله انما يستهم. لان الاغنيا والدين يلومهم لو وزعوا فيما بين المتدينين
 خيرا وملتوسا. فعد كذا كان يصيب المحتسب ردا وانما يحتاج واخذ
 ولكن على انهم من هذه لشعة. من الذين يرموا بهرمون في كل يوم
 ويومون ولكن نمرق لومهم. ها الكثرة لما دخل واحد من المتدينين في
 الزرع. وليس من المتدينين جدا في اليسار. فاقبل كذا في موعلي
 يوم من الارامل. كمن من المتفحصات الاكار. وذلك ان عده تفرش
 الطماق والمبرور على ثلثة الف من العدد. ومع هو لا يمدسعا جلد
 في الحبس. والمرمي الذي في حال البياستان لغريا. والاشيا والعيب

رغب

يكف

ف

عن اوطا بهير الذي اجسامهم محرمه. والمراد من المتدينين المدعوين وبالجملة والدين
 يرون كذا نوع ولا يفتقون ما لها. حيا به لوازدهم. يقال ان ينفقوا
 فكري لما كان احدا يفتقون قاييل. وماذا كان اولادي عبيد للمدينين
 فادبه واول راس المال كان يفتي. والذين كان يكون اكرا ادا اخرهم الرسع
 والى في النساء. ولكن ما يوزنك هكدي ان كان ولا بد. فالتس فالتس
 ورج. والعرش لان تفعل الله ذلك يكون في طاعت مديننا. ان يقول
 من امر الملك وان احرم فلننا كذا حشا. لاني ما بنا حاجة الى شهاب
 لان جملة الامر منه من انا. انظر واطقار ما تنفق سب واحد دفات
 حيا به في مجال المدينة والمزاد يفتقون. ولا يحسن ولا يسهل بالنسبة
 بلوت. فاحد من الاغنيا. ان يسمع في الفقراء هذه العنة ويرفدهم
 ما. فاحش في طرهم من الريان غطى النساء. فاي عدي رغبه واي
 من سلا نسرونا. ادكنا لاسل التاج ما نحن من ممدون لاجاله ان يفارنه
 داما سلا من هاهنا. وتكون انما السلا امر لك هذا المقدار من الغرام
 بمذاق يسمع اخرون ملين في الملى. على انما عقيدون ان يستمروا لك
 ه. اسك. وديك سقى لو كس خبير هاهنا داي. الاما هكدي
 به. مدين المحمود. فاد استا بعد هينبه نمرق من هاهنا رغبه
 عده من سلا. فانت مدين لما اذا حشا لاسلط الجماع. والذين قد
 احد مضاهم من الدخل والمستعلات. ولست الزبك ان تقم المهور
 لان ما يرد لك انك سلا لا حلا. فاول هذا واما انقل اسبق من العلات
 ولا يدر سلا. فبفكر ان يكون لك المال من العمل الداسر كانه من بيت
 احد المقدار اشركا وحصر فدينا. ومذاق سلا لما اعطاكه الله. ولكن
 بقل اني انا خيرا ما حبه. فذلك تنها ان لا تاحل لا طاك سلا
 وكذا الذي ياخذ ما تنفق ان غلت الارض. وان لم تقا وبسبك ما عسر
 ان خالف لهذا الوطن. هكدي الذي يطل لك اذا غلت الارض لا عارب
 ولا مكد. ومن يفتق من كذا نفقات المرحه ولا احد. لا كذا
 كسب يصدر خريما على تادوة الخراج. الذي يجب عليك بسبب التنكيل
 الذي يلزك بالدينى تفقدت. فاقبل ان الحال ههنا اشد اصعب
 لمرحبه انك بعد لا من حيت المتفق في الحزن. لكن من حيت انما ذهب
 لمرحبه. فلاح كل شيء من هذا ان لا سموله فيه كذا والفاس
 اعظم. وصقة الرخ او نمر والفقه لما ادا المساء ولتصف شر. لان
 العنوب التي تعقب لا ضاياه لها. فانت ذكرت في الجند الذين لا ترونك للاعاب

11

شعوبه كالا فاد انما يتبع ما هو ياتون ويكافون عيانا
 في اصطلاحهم ما هو في تكافه . فقال لما تراءى وطأ اليك كل شيئا من قسم
 افعال ورفيع . ونعم ما كان من قسم لان القول لا يحسن من رديهم لمن
 من مدرسه وقوي التي تقتض . ودرت مالي يدرك ولا بد من الشك فيهم
 وهذا كما يتلوا فينا الامم التي كانتا قرون متعاهة . ثم روي بخته
 ريسا عظيما ربه وامانه . واشكر الذي جعلها بينا للرب لئلا نشعر
 لان بصيان اذنا بالاراك ودرهمهم ويطنهم ويطنهم وجعلهم
 على قه . ثم الذي جعلهم ان يتبعوا . هو عظيمهم كما انما يتعلمهم
 وخبروا في كنههم . ان يملوا الكرام وهم اميرين . واللسان
 من فعلنا وان لم ندره الاغويه . ان على ايدى الطبيعة . واللسان
 على ان شمسهم . لكن الغنه . قد ظهر اسطقا نسجت . وما شئت من ان
 واتا الرجال فليطوا العاجا على جهلا . ورويتنا وحننا وهذا سودا
 التمر ويكرم . ولما كانت لاشيا التي كانت تعدهم حزين . وهو اجري
 من اكلوا الطول . وما حرك في اجزاء الباعه وابو للضباب .
 وسود الصبان تركهم من الراس . وشئت ذلك ورويه المهر . وله يهر
 ان مبادا انقلهم . لا يتخطوا او يفسدوا امامنا اكثر . لموضع على
 بالخشيد . فقد عرفت به بقره الى المدهه جاع . مسئله كفتاج كدم
 احبك لما نسع بخيد وجيد ظهر المورليه . فنته . فنته به حتى نايه
 فمربى وادنا خيد ودرج فيها الاورق لاشي . ولعلنا اخر ان يدرن
 بعد حان يايه يبيح بان النش فابله كرك حان فكن يبول بعد الايدي
 انما عسا بوجد من شرا . اما ترى كيف بين ان هذا ذك في حواشيه
 لان حان امدد من ياتين . واليك الان احبس في مع كثر سنون صوي
 التلاذ في زجلهم . فلو ان هذا ذك ضيهم هذا وضيمهم بلهيب سيب
 نهله كن يماير . فان قال قائل لم لعنت اجنبته لاجل ابي وجد ليما يان
 له فاما كان في كل موضع يخرج لم عاصب احد . فلو ان يني ان يني سوي
 على قوته المسته . لعلنا انما وجد في اليهود انه كان عليه ان يحسن الدور صلح
 فتحهم طاموا لم يحكمهم . ولم يشاك بظهره في الناس . فاما انهم
 على فعله المعاصي في النجس . واد اجري في مثل هذا في مواضع او اجمار
 او في بياضه لا تظلم . ولا سالغ في الحب . ولا يعل كيب ينيب الشبه ان لم
 يحسن جنبها . لان القول هذا من العابه في اليهود . لكن اخر الاغويه

ويوم . ويوم فاعلى الاغويه . لان وجماعه قد قالوا ساعدا الى ما لم يدر
 التي عرفت . وشروا فيه حثا لعدد واعتبروه . ولكن لاها ما ينبغي
 ان شمس السهو ولا ينبغي . لكن هذه هاء صهيما الى البحر غير
 . شمس . فان قلت فلو ان الامر هذا اللبس . وما لشب في اللغه
 منه . فكيف لي . فان قلت ان هذا كان خطأ وقرى هذا المأخذ . فان
 لم يكن مدحنيته . فغلب بعض الناس ان هذا يدل على الشرايا بطل . لان
 تروى . كانت الامانه . وفي ذلك الوقت كان ارباب هذه الثمره ويدل
 ها . انه يقول ان الكور ينيب من ينيب ويددرك كضاد . وانما
 انما هذا ما لم نعرفه . فاما ما اشارها ولا . وما ينبغي . فلو ان
 هذا ما نال . وهو اهل الفقه المظلم . وما ينبغي . فلو ان
 ينيب بعد اياه . وروى الى على ان هذا لا لاشيا . لا شيب
 . مكن شيب التلاذ مباد . فلو ان . على انه قد جرى هذا
 تحت كبير عظام . ولكن هذا كان غريبا على ما قلت وسكر . لا
 الا انما الظهور في المشتد . وكنت لم يتبع هذه الايه في شيء اخر
 بل في اكثرها فطوبه لسق الاغويه . . هاهنا اعتقروا . وكنت
 تطربها احدث من لجلهم بصره . هي . وحننا على النعمه والعلوه
 . ما يتلوا ذلك لانه ينيب ما سمع هذا ان . وهو لا يثقون بها
 هو اعظم ان ارادوا ان يروى . وكملوا على العلاء ونحوها . انما
 كن شمسهم كالكلما حرك . بلا يجرعوا ولا يبرعدوا من المأكلا
 والاعتبالا . وكذلك قال هذا فنيب . ان كرههم في العلاء والامانه
 لان هذا راجع لتفعلوا . لكن وجا الا يسلون او اما وتقيم بالامانه
 والسلاه . الا ان اليهود النغاه اشرا . ادوا ان يسطعوا بعلهم
 حروا واشرا . بشا الولى شيطان كمنها هذا . لا يريجه لمران غلوا
 تا الامات الحق . ان هذا عليه اصلاجه . ونحوه للباغ . والناس
 الذين كانوا في العسل . ويدل على امرهم انما شرا لواما هذا
 وفي اخل بوجنا وان لم يكن هذا اللبس . ولكنه هذا الاعتقاد والنهر
 وفعل قالوا آيه ابيه تربيا اذ كنت في هذه العقال . ولكن هذا العام
 بالاكلوا هذا العسل . والامنه في حمة الامر . وانما هاهنا ما وتغير في
 حبه . وكذلك ان في حلة الوقت كان انما الغايب وانما هذا . وفي هذا
 الموضع عاتقا ونمايتها . ومعنى قولهم هو هذا القول كرمي التعليم

انتهيت كما ساقى اراك اظهرت هذا المقدار من السلطان ولعمري سمع
ما به عجزه لكن عني حسن رغب الفضل عزانه لما لم يكن لهم ما يؤلفونه
تفعلوا بهذا ولما اخرجهم لم لم يحسنوا ان يقولوا شيئا لاجل العباد
فلما ظهر حسدا انك واوحيا فادانال هو لم يحسنهم هذا المسئلة
حسوبا لنول على اهل لوارادوا ان ينظروا سلطانه لقد كان اسكنهم
ذلك ولكن عارضهم وشككهم فاما ان يكونا معجزة به معجزة
من الشفاء من الارض . فنقول تاملوا اي تناقض في هذا فنقول
التفهم لاننا ناعظمها . لو كانا ناولوا من الشفاء لكانا نال لهم بطور
معتوبه . لانه لو كانوا اسروا لما كانوا اسروا عريضا . لاننا
قال من اجله اننا انما كنتم ناكل شئ من حيايه . وهذا جليله رابعه
اعمالهم وهذا من ابراهيم . ولكي ياتوا على ما هو فوق الكل . ولما
البراحه في يد وبنى مدح . حتى انهم لو كانوا قد فادوا لكانوا
معتقهم ان يعزوا شئ باي سلطان فعل هذا . ثم لما تاكلوا وناولوا الاخيه
ما قال ولا ما علم . لكن ما دنا ولا ما اقول لكم لانهم لو كانوا يحسنون
كان ينبغي ان يعلموا فلما تناكروا فواجب لم يحسنهم شئ
فان قلب ولم لم يقولوا ان المعجزه من الابن احيىك فذا بعد ذلك
الاخيه فيسند بموله اهل كانوا يحشون الجمع . الرب شرا ففعلوا
في كل يومه يتهاونون الله . ويعلمون كل شئ شيب الناس . وذلك
انهم يشبههم كانوا يحشون ذلك لانهم لم يشبهوا للرجال لاجل
الناس وشيب البشر لم يشاءوا ان يمشوا بالناس . وتنازلوا
من هذه الجوده كانت متولد عليهم . قال ما ظنكم في انان كان له
انان . فقال الاول لاهل ليورا على في انكرهم . احاب وبال الاريد
تم يعقب ذلك ندر ومضي . ودنا من الباب وقال كمل فاجاب وقال
انا يا سيدى امض ولم يرض من من لاسين صنع مشبه الاب قال سرا
الاول . وايضا يخطبهم ايمانال ويوح عموهم وطلبه وناهم .
وبرز الى طاعة الذين كانوا تحت الانكسار جدا . لان الابن لاسين
على هذا لان وهو ماجري في امر اليهود والامر . لان اولئك لم
يعتدوا انهم يشبهون . ولا صاروا للتوراه شامعين فاطهروا للطاعه
فعلوا . وهو لاي والوا جميع ما يعوله الله . نصفه وشعبه فمالوا

فعلوا ولما المال لا يبطون ان النوره تنفهم شئ . انان ان
يقبه هذا الذي غصهم . وهو ما ناله بولس ان ليس شامعا التوراه
ارحبا عند الله . لكن الذين يعملون بالي التوراه هم الذين يحسنون .
وهو ان حال جعلهم يخوضون من يلبسوا بهم طريق مع النصم عنهم وشمل
في شمسيل وهو مثل انكره ولم يشبه ذلك شرا بعباده واعتبروا في شخص اخر انهم
يا من لا يشارون ان سعدوا بالجزء داخله بالبين بما اراد فلما اخرج النصم
من حسب لم يبقوا احسن وكش ما كان مستترا . وقال ان القصد من التوراه
هو انما تظنك التوراه . لان يوحنا حاكم طريق العدل وليس
منهم . والقساوس صدقوا . وانتم لما اخرجتم ذلك ما بغفتم اراي
في ان تصدقوا . لو كان تال قولكم مطلقا ان التوراه يستحقون لكان
اسما ان ان شاق الخلل . فلما اسفل الحكم لان بعد نصبتهم ظن
به انه ليس يستغنى . ولكن اصاب والعلمه فان قلت وما هي العلمه
حسبك . قال حاكم يوحنا فاد الزمحي في ارباك . وليس هذا وحده
من طريق العدل . لانه ما كرا ان تشكوا فيه انه كان منظر ما بدا
لا غنا عنده ولا فائده لكن شيرته من كان فيها غيب . والشاه منه شديد
ولا يصغوا اليه . ومع ذلك فلهنا جنايه اخرى وهي اننا عتابين
اصفوا وايضا اخرى بعد ذلك انكر انتم ولا بعد اولئك قد كان ينبغي
قبليهم فاما ولا بعدهم فامر بك معدي غير ذنبه مدح عظيم
لهو كيك ومعدي ونوح هو كاي . اليك جاء ولم يلقوا لم يحسنوا
يعلمون . وما يتخذون كما هو كيك تقارن . انظروا من وجه
بين فربط هو كيك واصراره . وهو هو لاي ومعهم اليك حيا
لا ان هو كيك انتم ما مدقم . هذا ما راب هو كيك ولا اوغتهم
هو مقدوا هذا ما نفهمكم فاما قوله انهم يشبهون لان هو كيك
يستقون . لكن بدل على انهم املا ورجا ان اختاروا . لانه ليس شمن
الاشياء انهم في الفلاط الطاغسل الغدير والجديه . وكذلك يقول انا
الاولون اخرون والاخرون اولون . وكذلك كان يعرض التوراه
والقساوس لكي يباروا . لان هاتين الخطيئتين اللتين في الغنايه
انما يتولدن عن هري عجب . احدا هاعن هو في الاجتماع والاخر عن

لستم اعد لأن ان راع ذلك شأن وماوله ببل كانه قد قتل العسكر من ساء في
عسكر طربا ارض ريف قد ضارحت وتمايلات لبشر من احد ودك له اوج
حذا لانه فقال له انما اوردت لثياب لالكسب وتحر فالكسب في المده
التي بعد قتل منكم اذ انصبا الى الوطن اذ هذا اقول لك وانا لان ادا
انتم ما الى المدينه لما اصنع هذا لاني ما احاج الى ثياب هسك لثياب
بقل لك كل شيء ويصقه فاماها ما فيع ان قد صديقا وسبب
لا غير فاما النسان ولا حجه اليه الميته اتم اي عسر لثياله الا انتم
من العجل اي طريقه نزعون اما لا اولئك العسر هسك كاي شقي لثيبي
ان يعنوا وان تطوفوا المشربه بخارج الساطع مشطير لثيبي
الذي يد احبوه ان عليهم معقب نفوسهم من ثياب الدنيا ما ان لم يبق
ولا ايا الاشياء حتى تنفذ منكم وتربطها احب كن لو يدرك الكثر في شدي
علي نيشك السطال لم عطف شولا ونعنا لثيبي كعنا وان طسنا
هذا معقب فذهب الى محال اولك حتى يفر من نفوسه من الانمال شيئا
لان اولئك قد نسوا الكرايا وان لم يجر الميغار تنيها والرجل عينا
بناردها كمارته اخذ العسكر او به كنه شمل لان شكا هم هسك
اولا بل بل الذكيرا لان السطرا الى العسر الذي فيه للتوطين مثلك ساء
الذي من السطرا الى الحد الذي قد قد ساء راغات في لاه فكر وطنا خيرا وركنا
وماذا وعلفوا على شته الرماح خربا مقصود من غيرهم وكسرت اياهم
الذين رو شهر حديد والعيون طمع كثيرا ونرو من ارضهم وهم بكل
مكان ملذعين بالصيد واللاط الملقى الذي للذك والنفس الناحه
والمرح المنشط اسفا شديدا وهو ما يكون خيرا ويستعملون اياها
والماهي لان هذا السطرا في ههنا كمالها شانه السطرا الذي ذكر
انني وقتنا لانا ان مصالى البريه واليا مطر جند المشي ناسا
ما ينشر لغات ولا حيا طيبه ولا اشته رماح ولا ثياب مدهه وانما انها
بالظا الملك لكن بما انه لو بد اشان موات في ارض اخر من هذا السطرا
كثيرا لانها لها لعد كان يري السطرا معر اطرافها مرعا هسك يكتنا
ان مركي هسك لان مقامهم وشا كيه لثيبي لثيبي الشراي انتم بها
اذ كانت الملايكه تزل عندهم وشدا الملايكه ومولاها لان ان كانوا
حاقوا الى غدا لراهم وهو رجل له امراه ويركوا لاداء لما روه حيا للشاه
فلا اما قد فسله اكثر كيرا وانما شاعرا من الملك وهو في جند هسك
اتل الاكبراته به فاهر نعمون هاهنا اكبر كثير وترنون الرض الملايق

بلك ان عدا لا يك ما دعه من كل شنه متعلمه ومي يفته ومي من
نفسه فاما عدا راوده للدم ولا تقطيع للدم ولا تقني اراش ولا
اوان لثيبي ولا تقار كيريه ولا دخال شيع ولا حرك وطيله ولا قطر
وتسبب شعل الاحياء وما اخذها من عير كانه والا حرك من فطال
ون ايدوا ان تكمها نهضها شفه صدر وكه فلما كنه يكون كنه
ولما دافعا اكبر منها في المايد للصيد ولشهاها في البية ولا شكا
مديرا ولا امراه عجز ولا لاد يوق في خبز ولا نكهه خارج من النظام
بري وادك توه من اعطى من الدين يخور الاشان بالامير
ماده لانه يتعلمه من كل شنه حده هذه القوره صونها والظفر
والحرس صومع لثيبي شادج سلا صمغ الشد المشي في البريد لا غل
لثيبي والظفر يخور وجماعه سحرها يخلون لك وفور غيب
ك النماء حوسا من السقف والظفر يخور من سوا الشا ح العير
في قنهم ولا في من جند الفز والحوالي وظهرهم يخور من كل
سمنان هذه النايه دارا الملاكه من النماء طرب ولثيبي انكا
بجاني واخذنا ح ما ايسقون هذا المعدل من الاريا المشي من
مدت سول ولا عيد لهم غيب صنها اقرار وما ينكر ان ما قال العز
لان عديهم غيب نفس وماليهم ولكن بما ان ادا ادرك المشا حاه
الاشان معنا كسا كما يجري في كراياش ادا ما فلكر والي المير
انما به ما من لاشوا والمكاره ولا هسك بعد اعتراه اهره من القوس
واعين الباب ورد المزش في المشه ما غني بها كراياش ادا ما
ظن السراج والغزالي لقيه لا تحرق المنزل لخران وحده جملها
ميراث من شوكي والغزالي لا تغر يا جند قوب بلطف عيره وقوما
لثيبي بالمرود اينا ولا العا يعلنا بنفسه لان يدعوا لثيبي فلان بد
توف وريت ويره اخر وما شكا اولك واما حكون ويقتبون
د ملك الامور لاجله ويتخذون عيكة في نياها لك كله كانه لشوكه
احرك ساكنون وكا تفر الى الشاه نفعا قد انتلها وهو هسك يخور
يجبون وشدا وضون من اجل حصر ابراهيم من اجل الاكل المقدشين
من اجل الاجتماع في الملقه مع الشد المشي فاك الاسير المعاجله فلا ذكر
لما عدهم ولا اكرات بها وكا انا في ناري ان نطق شي واما يقيه
الجل في نفاهم وفتا شهر هسك في اولك ما يخورون شي ما يفسده
حس لكن من اجل الملك الذي يوق من اجل كراياش في شدا من اجل حيل

ان تروى بعض لان ذلك غيبك وهذا يحط بغيوبه . وداك فيما يارب الله
تعالى : يخبر من الاشياء فاشهدا فانه يارب الناس والله عز وجل . ويحل لعب
الغيبه . سيد فاشهدا فانه يارب الناس فاشهدا فانه يارب الناس فاشهدا فانه يارب الناس
داك . فاشهدا فانه يارب الناس فاشهدا فانه يارب الناس فاشهدا فانه يارب الناس
فان . فاشهدا فانه يارب الناس فاشهدا فانه يارب الناس فاشهدا فانه يارب الناس
لغيبه . فاشهدا فانه يارب الناس فاشهدا فانه يارب الناس فاشهدا فانه يارب الناس
والفهم الى اباد الوجودين .

المقالة السبعون

فمن كان من الذين يبيعون أنفسهم غداً بغير حساب ولا ينشئون ولا يتحسبوا ، ما كان ينبغي أن يخرجوا من البشر ، لما كان ينبغي أن يخرجوا من المواقف لما كان ينبغي أن يخرجوا من المشايخ من الماشي . لا راييل فاب معج من بعض الامير وذلك في الزمان امنا والاخيا والصدوق نكوا ورمي كان يجب عليه ان يصنعوا من اجلهم لكن يومئذ لم يراعوا غير ان حال شرفهم ولا رايحت لثيابهم على النادي الى قبله ولكن لما لم يكن من يقضوا لا تروا انما من الموع شواطيته اخرى كما تروا بوقوعه الى الدنيا والحي وبنفقون عليه . ونعم وبعث شعف من غي على الملك ويقبح في ملكه .

لا يقر بأمره ببدون الخراج - أدانت أمورهم وداست إلى العنكة الزهر
وثلثهم لا يؤمنوا أو أن الذين كانوا على هذا وهم الذين هموا من ما
لهم - فأنزلوا سببهم كالأمر بالغبس - والشع وفكرانية -
أرادوا أن يؤثروا هذا الكلام في متاهة الشهة - وذلك ما بعد الجسد
وهدمهم وشرحهم على طوا الحرف معهما - من كل الحق نصيب
أنهم من كل أمه - حق ما قالوا على غلته - وان هاجب بايون
انجاب هروم في فدهم وحكم - وان هاجب بايونهم كته اولك على أنه
قد صار في الدوام - الا أنهم يكونوا على ذلك - وتومروا وجرأه على كونه
ويطمروا به من كل الوجه - وكانوا يشبهون أن تتكلم في واجاب
هروم حاشه على وجه الطعن - ولذلك أنزلوا التلاميذ عني بدعوا على ذلك

[illegible]

كذا في هذا الحرب ونظراته ولا يرى في قلوبهم عار من
 يملكون وينتصرون التواكل نعلنا يعلمون ونزها طمعا في الخسوف ورب
 قول الرجل بولس ظاهرا لا لغيره الغلب فاما وليا الشيخ بعد نظراته
 مع الامام المناشئة والبهوات ارايت جف موفيه صرعت قاتل
 الروح وكذلك يترحم على من لا يفرح في الاكل ويدل عن كماله والطير
 والنصب عيدها انما الحيرة والشكر هذا العشر الكرم النصب الكثرة الزيادة
 فانه ملقاسا فانه من شرب الماء لا تترك لشكره وشكره كثر
 لعمل والمئة الكثرة الروح التي تتركها الحراثة من حاصري سائل
 ومهره العصب ومن عبيد اخري اسمع ومهره عبيد القصب
 الا ان هذه النساء كلها قد قلت على ان تلك الحوس كلها ولين نظرها حيرت
 لا تحصى فان هذه الاسرى عصى وشرف السما يتغيرها عبيد ولا يتلاخ
 ولا يرحم ولا يعرفها من من يكره ان يصف بمهوه الحجاب ونوب
 تلك الجاهلية بعوضه قد مات مفيد بعد ورد بارادوا لشكره حيرت
 غير قتل ولا حرا حجاب لابل واصيب واكر كثر لا تاد كثره لا يد
 برشون فاما هولاء ولا هذا الكبر للوقت شعفون اما نرى كثره هذا
 اعظم واعجب لان لا راده وجهها بصل المباركين الذين يتقبلون وميرت
 اولئك وحكي يتفقون احشاه هذه النلا حتى لا تعيب ولا يذ
 بما قد ودا شفق القادر ان يرضي شك وشكر في الحشر ويذ
 الاش كل واحد من مدين هناك صانعا لطيفه وليت كان عبيده
 المباركين ان جرح اخذ من راحه وقع كثر فاشفقوا ولا وطانه بقدر ذلك
 على عبيده لكن الضرور دعيه اليك بغير مثل هذا الوحش والذي لا يجري
 ولا يجتده ويحمله بالاربع والاحتفات لانه له واسلان الله ارايت فسر
 شهوا راحه اسلا كل وكل القدس فلا يك نصب على الطير وبنيه الطير
 ارايت لا يكر حوش المشكوه اشرها لواحتف حله ان يطعم ويأمن
 قد نزل عند مهر من الكلام المبالغ المستعجم وهو المشكوه كلام الله والاداس
 والوشايشه والتعب والخلق وشا راحه من ان لا يكر ومن
 بضمه من شديده وسلا من الذي يقب عبيد الكتاب مشقاه ان تترك
 في الظرف من واد من راحه تزدون ان تطهر وامن راحه امرى هم موف
 تلمظ السهوات المادته عن تباقي لادام عن الطاغب عن البها
 عن ضاغي الحوى وان لا تسمى ان اعدو كل شيء غير اول وادكر الريح
 الصدي الثوب المتناطه اختلافا شوتا لا تحفه والبابه والشفت

البوصه في ذلك لان هولاء يفسون ويرسون عاد يقنوب انما اهادا
 يقنوب كثر ما تاكلين في بعض اللب وقنوبون حيث يقنوبون
 ان لا يور له شوب على الجرح حسية شوك وغيرهم يحملون واع
 تولد النسله للشاويحت وبوادها من وجه اخر والبار في ذلك كثر في
 كسبه وترتبه وفي حكة تعا وتناشرب لما كان شيء لمزج يفسوا
 الاية مقنوبون بغير ادواصف النذر ونعنه من لا يفسو كثر
 وبغض يحولون فاما فواو ذلك والل انظر انما النسي المتناقض
 وانه الحير المتناقض الا ان بشرى من هذا عدا ولا يك
 السوات كثر منته لان العدا عدهم لشعوا اليه التفرع وانما من
 تايحه ماهاك للطيبة تاديب ولا لا تاشا لاهن وما تاهدا
 النسل بهذا النوصاه والكله لها ما تارادها كثر ولا عديم من ادب
 ومن شرواشغ وعبد اولئك لا فرق عظم كثر جرح بالفضل وشكر بقو
 لاه من هذه الاش ما كثر بسله الكثرة المولاي للقدرة والقدرة
 الذرة فاما عده كفاي اشفي ان كثر مثل كثر الكثرة والشيء الحرج
 الذي يوق من الشغل وكذا هذا الهالك ونظروا هذه التهرات
 مسه والغنى المزمع المعده من هذه الامور واعني ذلك عيش السك
 ودلا من ضرور كثر عيشا مع حيله ومع شربته لان كثره كثر
 ولا ياد ويرشه في كثره العسجه نطر العرش مع كثره واشلاخ
 عبيده بين موصونا فاماهاك ما لا سر كثره منك وذلك انك تظر
 انما عبيده مطروحه ميه وليت العله لا ولا كثره في الماسه
 كن في بالي الاساء في الاموال في الشرف والتجدد في الحشر وفي شارب
 الاربع كثر شعركم نرى ونسقل هذا الحشر او كثره
 وده ان يله افضل ومن انصر في ذلك لش من اجد ولا من اولا كثره
 ومن كثر ان ضرورا موشيا جدا لان هذه المايه تيدد ويجترى
 انما كثره كثره الى جهنم وهذه تلي بردها ولا رها الشيطان وذلك
 شدة الشكر هذه بردها التثبور والعشق وبك العلهه والعهه
 هادها بمصر الشكر والشكر وهذا كثر لاه كثر كثر الشكر والشكر
 حاصر والتياض من كثره كثر يكون الكلام النصب الشكر ويجب كثره
 انما كثره كثره كان ذلك لعي ولهذا كثره كثره كثره كثره
 سلا هولاء ليبت كثره كثره كثره كثره كثره كثره كثره
 في الحول الملاية ما يترعون ولا يرحون جيفا ولا يتقون لكم قد

جہا

المبنى

وهذا احد اضراره في مقتبل حيا فتورمه بعد لم يفلح ولا يامر ما سار
 سخطونه ورموه لانه يقول ان حذرت من ان ياتوا به
 ولم يمع هذا للظوف سفعه يشوه ويترك ظنا للظفر ونفله انهم ما انذار
 بوجه حنقه واسلامه واولا يكلم كوفه يجرى سيارا لا يمدونه شفت
 الشبح اسعال اشبع المهر واشتد عليهم كما يوافقه في هذا الماكر
 لا رعد الميرح وكثير الدوش لان بعض الناس يمدون شبه يرس
 ويعتقد الاموال بعينهم الفخ والعيش واداموا في الخرب وان في سنده
 الرجاء والنعم والى السلوات والعلية روض هذا الخبز كسبه عرسه
 اذ لا يك وعجبهم في الى الانبياء بلش نجيب فاقا فاعلمهم في الصوة
 فبذره المنطرب المنعرب المستر الملوام الدوم ولكن جني لا شوا
 ايضا مطروا مات حوق يكر الميه والحق الذي به يهرس في كذبت
 فتقوم بحدرك اذك الخد الذي يحون بالاموال اما اناب ام بالرياشات
 والكراب ام بالتعلم ام بالصراع ام بالحش ام باربه ثم
 بالحما والفظاظه ام بالنرد والشر والحرب والرجه والصدقه او بالظفر
 والنجات ام بالموت او بواه ام بقدر الواه وعلما ان الفخاخ والامير
 والمبايل لها الداء كسبه ولقد غش في المشير اليها هرايد من حذتنا
 لا حور يعلون ان لا تاديات ولكي يجهسه وحوان يكون كذبت ولت
 وحذرك بلان يقدروا لا يغي لان هذا هو الصفت التذيد وهو ان يامه
 من الاصداح فتعز من ميت اوله ولن يماي اذ كان القول الوافق حسه
 ما يجري كل ولا يكتهم ارمون عز الدين محبوب بالرجه والسبعه
 اناك ذلك وذك انك اود هذا لا مرجح اذ ارايته يفسد او حق ذلك
 ومحق لانك اري الشبح الجبال يدرعله وبعاله بعزله ما سعال الحما
 الفواذه لانه الملك وذر عطايا وحقا عسا الا انا حوتها وعشها
 بالنياده عليها وهي تايها من سوان اسها وان تدر لوماه
 رجبان رماها انا شاست حيون ان يصوع عيهم وتليتها زينه وزينه
 نسجه وهي ازيه التي يفتارها المانيون الذين هرايدون لانهم
 حنارها لات فها ذاعق نحره لم ولاي ولكن صدقه ما ياك
 ريك لاكثر الناس ما ذل شي عجزها وترها من حذايها والاب ماسر
 الاظهروا لانتال وهذا بره القبيد ولي لعت ارايت ليه
 وقاذه تده اطلتها في هري الماش محكوب وعشتم حتى انها تسب هكذا

+

وترا فامر دوا لكانا تدين ان تنظر كيف لا تراه فقط لكر فوشوشه هاله
 وان ه الغنى قابل اذا داهيا داهيا تركت انما وغنت وراه باق حفاق
 لا رضى التورع والارقه طابه لمتنصبا الاعدا الضيق المطر والرب
 بره من يصرفها الذين عنوا بالفتاح في مقتوبها فادابون اسشد
 وسوا من هذا لان اكثر الناس لو انهم يصفون احد هذا مثل بعضهم
 يجرى الى المشرق الموكب قبلهم لانه يظنون انهم من المتالك والنايب
 لا يجرى ويجرى الحال هاهنا كما جرى لوان انما باخط بتر انك ملك
 بره من يوت فاسرها ان تلم نفسها الى حالها فيصفون عليها او يافونها
 وهو يافونها وما تطلبه يكون قورا راعا ميم عمت وما لفة عور رجل
 فاب دالتفت اشرف في الحين فريدن فحبت ذلك يترك ويلدعك ويكاتب
 لا يجرى له وان اريدت ان تتلخصا رجا ورجه اخرى ما دا
 نصيب راس العرب والشافى اخطر سالك كم يجرى عليك من الخرب ولكن
 بون فبيدك فمعد ساجات النور النسم اباك ونزله لك انك وراصف
 رعت واهضته والنسم البطال في موضع ردي وبخاصه في مخونه +
 قال ربه وذك من الغافه ومحا لانه يشهر صاب عرسه وكاه نعر ونزع
 دون نسكه لانه ان كان تولى لاشان احصاه امتسا ما وتغيرا فادا
 ضحك بالذي يبيع به ونفشه لحرر كنون وكيف يهر ونفقت من حد
 امشكر ان نحن تعلمنا ان برهم ان عرفنا من يظلمه عرسه قللى
 بره صانع رجه من الذي انه نفعه تعالى الذي اظهر هذا الامر الذي يعرف
 انهم كثر من يستعمله الشوا لا تراه له فادا انك تتعلم صاعا
 ان يجرى او من يظفر الشياعه وجلبت المراع الذي يمع المهر والملك
 ه المهر انخرج على ان اوليك كنون وهذا واحد ما دان عجب دال منك ويحك
 انما ترون على الشرح صرح دال استعلمهم فادا انك تتعلم الامامه
 يجرى في حال في ذلك تنظر الذي يعرف ان علمه من المعنى وان انت
 عتب احذر بالكل الامت نقل الوصف الخطيب المبلغ وتهاون بالناقين
 ان يكون من سكر وهو من سطر في الانسان الى المله فخره وها
 ه من صدمك على ان حشا لبيت متساوه لان هناك ان انت
 حازر على سراه اذ ان الناس نعل على ما يراه الفيلر والحشا وتطيك في المراع
 وما حشا في ممشق النور قد غرت عجب الرجه شيبها باه غمز
 وحل فك شيبها ممشق ترك الربا والظاهر لانه حيث كان يمشي
 فان يملح لير لا يقولوا لحد الا انك است تدين ان تدع عن الناس ورحما

ثرى سمع فيه الامعةل شام من هذا وما يعرف ولا يظن عقال ونهمل
 هذا الاسماء التي نعلمك ااما ساهدا الصبا . ولقد انجنا والرايا العنق
 لا يلب الاذوا والوقفا قباله عتوا المشربين . القول المكن
 فلاك مناول المكنك . وكذلك شكى النبي تعال ليش عتاك ولا
 تفسد . لقد كان الاحود ان يكون هو لاي الذين هذا الصوة اصرا
 لعدو لاعدوان يكونوا مرضى من ان يستعملوا العندين في هذا . ويمكن
 ان يكون الشوب الذي تصدبتم وبه السام من اهل فلان يريدون
 طرد الابهاء الى ان الصوة داعة الى ان تحجزوا منكم ما لا يسهل هذا
 الدروب . وتعلم انتم من الابهاء ان هذه الحويز والشمس كن في القدم
 لان ذكرنا لاي في الشيمنا شوع . وعلى عهد المشا . قاله جاك
 والسامعا . لان الرجال كانوا رجالا والباءا كن شاه فاشا في غصنا
 ما لا يسهل ذلك . لان اسماؤهم قد قس نفوسهم الى اجلات لهاب
 وجاه رجال طيبات انفس من حل الحسا السعيد . انا غصنا من طلاؤنا
 ح . صحتهم في الملى . وبما سمع كان شتمنا للشوب . وذي لوليت
 ح . لان الشاء في ذلك الوقت كن مدب في العشفة كثير . والرجال
 الشراء لعمام . اشقوا باعهم القربا طله ادخلوا نبوا عديك ان كن
 . وبان الى لوليت امله . اشبعوا حمار الشاء لوليت كن يطف مع
 اربش . واعتادوهن اعتقاد كل جماع وهن يسكلوا وراشد
 . وسمات العواف بن هو لاي الشاء الحمار . وسنن حمار الرجل
 والرجل لاضن في ذلك الوقت كن يفت . وشافون فلا كنش سنه
 منجه فاشا في غصنا فندك كدش من هذه الشبه على اعي
 في احد رعد من . وهذا ما لا يحرك ويعبر من الزنه والتم . في ذلك
 الوقت كان غل اولك ان يمين الكرام وينشها . فاشا لان فطعن
 ان من شش المطر حلات ناط ان الوجه متطاه . هذا هو الشو لجلد
 عنده . هذا هو الحمار في الناه والسلامه . فاشا المارة الحمار العاليه
 والعظام فاشا من جلاي في العلم . من الشاء مره او تفل الحوت
 فان يضر طها انقل ما هو عليه . من الرجل رجل حمل اهتمامه
 في اصلاح امرانه . ليس ولا واعيد . لكن حارة المره في الغنايه بالذهب
 والساب . والباقي من ذنه المشو . وكان في المار تفر . وقرض
 الرجل انما هو هذا . واسا احد ذنه لا اتهاك كما ادبيات . من عزم
 على الشوع بحت شريحه الجايه ومدهها . ليس من اهد . لكن بحت

[illegible]

المشقة

وتسموا وآله خاصة هذا الكلام وتسمى من مثل هذه الاسماء
وهي الاسماء التي من الكتاب المحال لها وانما هذا قال لا تسمى
بذلك اسم من شهودك . وهو المسمى بالمرأة خلا وهذا مثل لا تسمى
بالأكثر الزوجة لان العسل يقتل من شقيق المرأة الزوجة وهي تسمى
جدة من سائر بقية ذلك فلهذا امر من كل من . واذا تسمى من الشف
ورى القوتين . فلتسمى اذ هذا لادان . لا تسمى ما هنا الانكار
المسمى بل لا تسمى بالقسد . من ما هنا يفسد السلام لا تسمى بديون ان
تسمى في كبريوت تسمى هذا المثل وهذا المثل ومن ثانيا . فمن انه
يكون . امير ثانيا في العلوان بعد الاسماء فتكون اسما لادان
لعل من يفسد . وعن اسماء حشر ولما الى لان في لسطا كاسي
لما بعد الاغنام الى الامور الاجل العشرة اذ تسمى من الشف
تسمى هذا العسل الذي هاها على رجل وعنان وعيلا . وتسمى بالمرات
الامر . سموا من اسماء المسمى ومودة للبشر امير له المجد والعمر مع اليت
الذين العذر لان وفي ما اد الله . امير

المقالة الرابعة والسبعون

[illegible]

تلهفت عن الاموال والاملاك ومقدار المال المعينه المجموعه كانه سراج
 شمس او يبعد بعد مقاسله ولها الحجاب ثوب البرزخ سدا الاثر لان
 قد خفيت به كثير من الماثل فلا تداعى بلان معناه قد تروح بها
 وجهون ولها الله عز وجل ويزجون ويزجون كاتجوزوا عن سبع
 سطحت صحو كما عاص الى الشاف اكر من السبع والشرى وقال اكم
 كان القضا يرمجون وسهر اكم كان اولك يرمجون كان يقصون
 الشما والاحلاب ونصه العشر وكذلك لم يكن مع ما حله لك
 ولا الاختصاص من القضا والمرد لان حبه القروض لم يكن لها كات
 تقوى عنه من مقام كل شيء بما اذا ارب وانكم الا غلبت اولاه جدا
 لئلا تحبه وشيئا ودفعه اطلب ما به نبيه طلقه العشر فان هذا سبب
 لك جواس كذا جابر كثيره لان ان النيت ما لله تعالى فان هذا
 يترك وانك انت قد بداك وغروا له وط فولاها شيع ولكن
 يقول ان فلاها من امره انما تشكك ان قد تروى هذه الماثل
 قد خفيت جملته يعرفون لفتى ضرب عشره العشر نيزا ولا اجد شاف
 اسره ما ذا يكون اكم من ذلك العبي ما ذا يكون من هذا الشر ما يكون
 ابع من كون الاثان شعور من هذا الوجه وان يقول كل احدان فلا
 صار من امره لاف انك لماله التي من داخل التي تفر من صوره
 من هذا الوجه وهي خوره امراه وبعد ذلك وبه قد فيها وتبلغ انك
 وبه العبر لان الماثل الحشيش ولد الاثان ما ذا اجد له الش
 كل شيء الش ولكن ما تذكروا القول لا كنت كرم ما ذا القليل
 والمدرك والدكرين قد يشكون ما هو دور هذا واشر منه فلا يعرفهم
 لكنهم يحلون بالحري واد انما هو من اجل قالوا لكن شافى دعهم
 ولتحقق زعم الشيطان شتر من الاياه فدا اهل العالم الامم التي في شفا
 ان تكثر خاشر كلها انهم من اللطه بعينها النطانه المملكه لكش
 ملق من المالك ما يقول شيئا الا هذا القول لا يكون شافى لاف
 يكون بالواجب اظهر من ذلك كله اطلب شيئا واخذ وفي القدر ولو
 خفك الشى فلكون ما لو ارغى فيه ولو يتفق عليك كل اجد الدليل
 ولو قد اظفر او جهك الجاه ولو طردوك كما يطرد الكلب باصل كذبي
 وماذا كانت المناسير يقول لو عقلت لها عبا عدهه ما ذا كانت
 تقول الكلاب العثيه وعشاك ولا اولك كما را بظنون مثلا
 هذا فانت الشيط الناس لك حذوا به وكذلك اذا ارغى شافى تفرنا

ولكن من هو نبي هذا قوم يقولون انه ولد بموحا وقوم يقولون انه اي
واحد من اولاد ابراهيم بن بعض الجنه لان له اثنين . الذي حمله كان قد ولد
بانت سامل هذا . فزواج خنزا حرمه كان مسعفه . وذلك انهم لم يسلطوا
بشره لانهم لم يروا في محاسن عفت . ويقول هذا من فرع اولاد ابراهيم
كذلك اذ ولد لاسد . اما خزيمه اللامد . ولان ابراهيم النسيب لم يولد
فمنهم من يقولون هذا . وانما هو لا يات في تاريخهم الا ان كان هو ان يسلطوا
الغنى به هكذا وهو لا يبدون بالشرف فيهم . وكذلك اذ هو من
صكا وكما . والامن هذا المجهول من بعد لم يكن لا بد من قول النسيب ان
انك نبيت من الامر وكذلك من خنزا . وكذلك شافهم الى ذلك فيهم نسيب
والى الامام . وكذلك قال في هذا الحال الشافهم نسيب . وكذلك
مساهدا ان لا يسلطوا من يكون منهم ما لم يسلطوا . كما يدعى وانما
وكذلك انهم من نبي الله . وادعى انه كان في المجهول هكذا . فان
وان كان يكون هكذا في الناس . وهذا في نسل النسيب في شافهم
وهو سامل . ويمكن ان يتحدسا لا حتى في هذا المجهول . انما
يسلم . وكذلك في ابيات ما ذكره حسنا . المجهول الله سامل النسيب . في
فمنهم من يقولون من هذا . عيرانه ان كان بما هو من رواه قال
انك ابي علي في اهل النسيب . حتى فيهم من نبيهم . ويقولون
فمنهم من قال في النسيب . لا . وهو لا يخلو اساني جميع . وما
ينزل النسيب ولا يملكه الا شافهم . ولم يقلوا من اتفقوا فيهم نسيب
وكان حتى لم يكن فيهم نسيب . وعني هو في النسيب . الذي كان
فيهم لا يتجاءعوا من نسيب . وانه اذ ان سامل من نسيب
المنزل ان هذا كله شافهم في هذا المجهول . انما عكس هذا على نسيب
الاستقامه . لان من رأى جماعه قد اخطوا فقولوا ولم يردع كنهه
خطا بل خطا هم . وليس من خطا هم معظمتهم . وانما عكس
شافهم ان يعلو بعقبه انهم من اولاد كنهه . فانه لو اذ كان
فاد فوجدنا اسلم ما كان مثله غيره هكذا . ولان قد عكس
يلزمه عكس اعطى لانه في النسيب الكبير . التي حرت على ايدي النسيب
وعوقبوا . ولم يشعروا من ذلك شيئا . فانه في القول الى غير الله . و
ذلك ان يودب الشافهم . يا اوسام . وسيله ما عكس في
هكذا في شكل اخرها . ويقطع قول ومعت بجهته شافهم . لانه نسيب
اذ كان من نبي علي اذ النسيب . كما عكس الانسان الى من جرها . وكان

بوجهه يا وكاب في سهران العاتق وكبد في معانات نقاب
 بعد عنه ينفقه في الانبياء نالها حتى ان قلوبهم تزلزعاها
 وحسب ما شهدوا النفس في الساعات والارواح الكبر والخلو اليها
 كبروا دلت ان اجرة اذ كل فلم يالوا واختم عن بشه من هذا الوجه
 بك ان تصنف ولا صنف في عن حسن البطل في شئت . وهكذا يبرهن
 وان لم يزل ومزات شئت . ان انصار اولادك فاضح لظاهر مراحه
 فلم يالوا . وانما قال هذا على اعلى انهم كانوا ايامه وروايتهم المظان
 وانهم الموده من لسان المعصوم لان الحروب والاولاد والى كل
 مذاب من الانساء بوجهه المال اى مال الانبياء في ثغة موثق
 في سريه على كبر الشيعه والعتبه والاهماهم لا كبره ولا
 كبره . انما في شئت . ان في مفر من موثق باذاه الذي
 حث . يقول امير المؤمنين الاول ورتبه ما يعضدها فاداموا في يقابهم
 دائما ووصف عقوبه ما اراد انما يحسوا الى اخذها به لانهم المعصوم
 عن ملام شيعه . لا في قولهم من الان ما زوتني الا ان يقولوا ان
 الان ما شئت . وهذا القول بولع من سبب الفتى . مستحب في
 حث الان المعصوم غير محض هو نفسه لم من انفسه فقط لانه
 في انفسه الامور مع وهو مبرحبه اناني فاداموا في مفر من ذلك
 الوب وكما لم يزل على ذلك الناقه بقوله الان . نزل على الزمان الذي
 حث الى وقت الفلب . فاما اذ ان يكون هذا يقول الله تعالى في
 عن وعد في حث من هذا الوجه عن حثبه اعني ان ياتيه شيعه من
 حث . قد على انه من نفسه المعصوم في الانبياء . ولذلك استعمله
 لا لاداء فيها . التي استعملها النبي . وانما ذلك الى القايه . وفي القلي
 الامام حث الى حثبه الشاب . وانما في ذلك اذ لا تاحاله شيعه له
 وكما على ذلك قال ان الانساء كثره شكون . من انه شيعه من انبياء
 وانهم شيعه من في الحماض بجلدهم وانهم شيعه من شيعه
 ما لا يزل عليه وان البيت يخر . وانما في حثبه انصف ما في كل احد
 وما في حثبه من كل فداك فقط . هذا في يوم الزمان الذي فيه
 كفايه . وعند الجمال غايه الجمل . الما حث على ذلك الامر الذي يكون
 في وقت حضور . والله في انفسه انبياء وحكام من ظهوره
 التام . ما تركه يتهتم في كل ورد في في ظاهر امر التقويه على ذلك
 الجمل . هذا في ظاهر وكبر من اخذ يار عنه ولا يرا . فاما هذا

خرج هكذا فاعلمنا انك ما امكنك انك العبد منك اذا كان يعرب وهدايت
 على ان العبد امر الاطراف ولكن ما سئل ان نظرك في العقوبة المتعددة
 بعد ان يجب على ان سامنا هذا لا يكون فعل سلوكك ولا سطر لا
 ليس هو ان لا تسول بينا المتعجبين فلهذا هم مشهورون وانما
 وشاش كانك لنش بدون انك في ريشوش امور كنيته وكانك لا
 سلطان له ان عدا ما عظمه للغير جزا وكف انك لا عدا على عدا
 المشاكس هكذا ولا تسلك سلطان ان تفعل مثل هذا فيك لا يمكن
 عندك ويبس من انك على هذه العفوة لك جمعة ما هو كذا وقد كنت
 كل شيء الله تعالى ذكره سواك ربما غطته ان ستره كذا باستعدت
 في كل شيء عر وجل ما يطامنا به باكر سديد وضربه لكه في كل شيء
 حراما بشر ذلك ليس وذلك ان هذا الحال سكرت فيك حتى يمتصم
 العبد في حبه ما بقي في حبه في الجنة احسن الحماح والاشد غلبته
 سار كذا في العفوة حتى يترد غلبته هكذا يريد العبد ان يسمع ابدال
 بما ينبغي ويترك تركه غواية فذكر ان كره ان يترد على الكون في حبه
 ووجه لا طهار العصبه حتى تجعل قصا في نفس جماعة من نصرتهم بعضا
 لنفس احسن وابس بقدر احسن فهايك الكما على وقد عر ب نكته
 قد ترك القضا حريه وانفرد باي عذري واسه يعني هذا الشارع عرس
 المعرب الشياطين العاشق وان ان يرقب واللاه واللاه من
 عظمه لانه مشهور بولس ان يلاوا ويقلوا وسعدا واذا كان يفر
 من قداسوا ان يظفرهم بل يبرهم واطه سيرها هو المعرب لان
 العقاب على التقوى اساعظم لانه يقول انه اكل ويطربهم السكوت ولا
 ذلك على السهر والفتوح لاك ان اخذ هذا السب تفوق اخذته في ذلك
 لتعلم في وجه الكبر والصبر انك ما لك انما ايتت على ما العبد
 وان اتقوا ان يكون قد كسبه كسر حله ونمك وان اتت من سكرت
 اسك انك ما كان الله عر وجل قاده على احد منك ولكنه ما يعمل ان كنهه
 ما ان السهل على المتعجبين والشر عليهم وتطهر طام ساما الى كعبه
 شار الاصل ما ان الذين لا يشعرون اسوا لفرعي الجبها لان العبد
 ما عصى على الشر من كنهه لم يطق ما من ولا انك تدبر العبد
 الواحد عمن لكن من حاله لم يسمع ولا حقه ولا الذين تعاملوا في المنع
 عوتوا لانه اخضر اما ليس لهم لكن لا يتردد واما كنهه من لة هذا العبد
 القطة الشابه والتيقب في كنهه ما يساير في ورثته وعزوه حسم

بعد هذه الايام البعيدة وسعدت سكرت شمع اد يا نصير النور مولانا
 في المله الكثرة وهو بالذات ليس باله لتساحس فلا تظن ان
 ذلك ان لاك امنت في صراط الحق كذا ان قيل منه كانه كذا انما
 حتى يكون في صراطه لا يظن ان كذا العبد ماله لانه لا يات لورط
 في السالكين في حشد شيا للذين انكسب في شرب في كل حال
 ما على انك ان شربه لك الشرب ولا يجعل انك في الحق الشرب شيا
 بعد العفوة وجود شيل على العفوا لولا ان يصف في شرب انك
 يكون بالشد انك ان يعل ما لا يجرى ويخلص من الان لا حله
 في حشد استلزام الراس على طهر من سكرت ما في العبد العف
 لولا ان يباله يعطى على ما حله به اني جاد بالفتن لال ولا فيه
 ما انك انك كره انك عر حقه معاد لا نداء له بها ف
 انك في شرب ما لا راده عليه من العرطة والسدر الحما من به اياه
 من شرب يسمي ولديك طهر في كنهه حتى لا تقوب سكرت
 عده حاشعه ابس وما عر غيرك على عقله وانظر كيف باله هذا العبد
 حربه حقه لانه يترد في كنهه بال وسر من سكرت لانه ما يفر
 في عر السكرت كنهه معاد والذين معمر وذكما واجد حقه مع
 من عر نفوسهم ما يترد بلون ويدرجون معاه الا ان يمشي
 في عر نفس من الانسا يعطيه ويحده هكذا سكرته اخفا انساب
 حله لغيره وكذلك امر ان سكرت قدس في لفر من العبد الغبط
 وكذا ان ان الحبه في علامه لانه لان العبد طهار الحما في العبد
 في الحسمه فلهذا ان احد النسل لان عده في حاشه التي في
 في الشا الى سكرت اس سكرت النسل الشرح واطه عر وجل على قد سكرته
 لا اول اذا واطا اس كنهه لفضان التي حركت كنهه عدا عده
 اس من حرم ابس لا سكرت وان ادم لم يعمل من حرم ولحرم العفوا
 فيمن من راي انه جل الله ولكن اذا العفوا العاصه طريمان والتمها
 لفسر انك سكرت والا حدي سكرته كذا في القرب معه فلهذا ما فيها
 يجمع احسن وسكرت في عر الفصل انما انك الذي لم يسمع باله وحده
 ما في لاه من بل يوش ملاك كنهه واذا انك من بل يوش ما في بل
 من بل لاه في شرب وانا هذا فله المداغ والا كنهه من اس سكرته
 اشع ما انما حله هذا وما انما حله اكل بل لا يظن انك ماله ولكن كذا

وَبَدَّلَ اللَّهُ مَا فِي خَدِّكَ ذَهَبًا عَظِيمًا ۚ

[illegible]

العداء من العداء والعداء الذي على يده وشكر من العبد الامين والبر
فقد انقار من الذي قد انسى وظل واحد من المحضون خمسة من الحسين
وماشى من بجب من المشاواه لا يخرج هاما في الحار العداء وميرزا ازيد
من اوارات وبال شقوى موعود بيد من هذا الجبل لا يقر اسوا بكار
وان هاهنا اكثر من بوان هاهنا يطحنه الناس من هذا الجبل لا يقر
منع شدة شلال هاهنا اكثر من شلال وانما من الشلال
دون كوروا وانما من الازد اما يطول ما نرى بلانك قد لا عاتير
وهنا من المدي لانه قرا حيا واعتبا وعبر ان من وليس
موقد وجه فعدا من ان القنينة قد خرج من جيب من ان اسما من
المنه يدعو ادك وهو حال حاله موقوف لكن من ختمه ونطقه
ولا يسمع ليعينه سلاسل اسق عطشان في راء مقسما كعقد
من هذا من هذا المصعب انه كمن قد موقد انه من قد
يعاد لموايا بار اولهوا للمكوب القيد من ميا الشاة الم
كمن عدل هذا الامن من ادراك وهو ان كوروا من كمن وبما من من
الان ومن ان اشجوا عدك ما شقي في ك لا حقت فاطميو
ما عشت من ميعون ان من لايه ان كمن من القنينة لاني
عد ككهم ولم يوصل حله انك نوا فاني اناس كالتي الان ككاته
ككاته يجب كمن قد دم لانه غول من مال ككوا من اسعد
عد كهم وهي لا في ككاهم ككهم ككهم وعونا ما ما اخذ
عدته غوما من شق غوما من كك غوما من غوما من كك
غوما من انفاذ غوما من دخول كك لانه في كك بوصف ما يطلب
الحاجه ودعا في بعض المواضع لم يطلب الحاجه لان الرض والمعتل
على طلب فلينا يطلبان هذا من كك ان ككاهم طلب ان يخلق والامر
ان يتخلق من الرض غير انه هو كان لطيفا فاما طلب ما في الخافه
والعداء لابل وما هو دون الخافه ونقر غلنا في ككهم والمفضل
الاكثر وقال لا وليك ادرك بها من ككهم من قبل الا لايه
لم يلقه هو لكن الخافه انما هو من ككهم لان ككهم من قبل الا لايه
لما قال غل المكوب حلو ان المكوب احاد ككهم ككهم ككهم
ما ناس البار من ككهم ككهم ككهم انما انما انما ككهم ككهم
والامر من ككهم ككهم ككهم فادكهم امير يدور طمير من ككهم
فلم يروى من ككهم ككهم ككهم ولم يصر على ككهم ككهم ككهم

والأطعمه والهدية والكلامه لكنه لم يفتكه ولا تاه شي عن ذكر الموم
 الصليب المتقال وقد كرسك ال وادكر التلاميذ الاثنا عشر من ارثرس عن
 العمل وحمل حاطهم في وسط الماد من اجل الصليب ليحمل انه مصلوا احسن
 مولا لخر لا بدوكايه . لانه اركبوا دمسوا ونزحوا هذه كلكه وشدة الرب
 منه لولم يروا شعوا شي من هذا ملا الركن احياهم بسماهم بالظوب اخبرهم بذكر
 ان كس في ذلك الوقت وفي حين انقضى من هذا الشوقه ليعلموا بكون
 ايو واضع ناموش القصة . وانما كان في ملك من اجل هداه فترتض
 وكذلك ينسوا الى ولجعه غيبه كان له من المشا ملاح ليلا على موم
 بان لا موم فراضت الى البحار ولا تسمع عنه . وسكرت في كذب سبي ان
 شربود لا علمه ما ان في لام كاهنا . وبما بانا ان يعمل سكر جمع عاصم
 وسالنا واشط لما وراشنا خشيا لامل الصلحه . لانه ان كان ايو من
 حلا ما وراجه من باب اعتوده كاهنا فالخوف كثير باربعه المشكوك به
 شلة الامتار وضغضا . وكذلك لم يرفع اشرف هذا والى ما كان من
 ان تظلم الاثنا العاشره وتعتقل وبسبب من الغلا وسلبوا عاصم
 لخر من عيه مره جدا . وناله حدوا كوا هذا هو حشدك انك تروى
 اجلكم وللمر يدخلوا اولاد هسوا لما نفوا ذلك . لانه بدش بماسا
 خاتمهم من اسيا كثيره وغطاه . وهذا ليس بذكر سا اخر لا موم
 شعوا ما فقه كفايه . لكنه نال كسب الام وهو ازالة الخطايا او تظلمها
 دعاوه عند حديد اى دعوا موقد لما موش الجديد . لانه بدوا وعد موما
 وهذا موم كعداكي في الحديثه . وكما ان القبطه كان شهاد موم وعجب
 هكذا . وهذه سهاد الموم . ومن عاصها بان انه موم ان سوف . وكذلك
 ذكر وشه وعهد . وبكر الاول لان العهد الاول بالمدم محدد . ونال
 اسما شيب الدم لموم من اجل حشدين لمعهم الخطايا . وادوا الى ذلك
 قوله هذا اضغوا بركا الى كرايت كيف يحرقهم من العوايد اليهوديه وساغدم
 غيبا . فقال كاكم تسفون دال بركا انما يهاب ايو خيب بيم هكذا
 اضغوا بعدا كرايت . دال كرايت لخلاش الاولاد الاكابر . وهذا موم
 خطايا المشكوكه ماشها . فالعهد موم الى الموم لمعهم الخطايا وانما نال
 هذا اذ مومها على ان الام والصلب شرب . وعمر ايضا بالامد ونالهم
 عدل وكما بال مومى عدادا كرايت موم كرايت . وهذا نال سكر الى الموم
 ان ايت . وكذلك نال الى اشهدت ان الكرايت انعم اى اذ فم الكرايت الامور
 الحديه وان اعطيتكم العقم الديك اعبد اضركم به روحا نيت . وهو موم

منه لملا اذ اخبروا ذلك بعولوب ما اذ شرب دما واولحما وبيدهموا لانه لما ليركي
 الخطاب في ذلك كس كجاءه من الكلام وارتا بوا السو حو . ولما لا ينظر بركا
 الوم . فسقه هو انما لظفر موم الى الشاهه في الاثر لا امطرب . وكرت
 شرب هودم تنشه فعل فابل باذ اسبق ان تنص . وكما انصت فمبل كلا
 وكذا قال هذا اصغوه ليضربهم عن ذك . لانه ان كان هذا في بيت
 عم ان الخطا كانه يعلها . فان دال بصله . وكما حرك على عهد الرب هكنا
 بطله فاما الاثر في وقت الاختان وشدس ما هنا اموا المالمدين . وادا
 ما المالمدين الملس على ان المشد دح اشكتهم . وس الاثر موم نالى الاشاء
 لانه ان لم يكن اشوجيات فقه الاشاء التي لمع لما اذ اشار . وراحت
 مقدار الموم الذي كان حتى يذكروا انما انصت من اطما . لانه لما كانت فرقته
 سرقان والسوق وماى من موم على التسويج وهي حاده هذه الشاهه . فهو
 موم . ولا موم الا الاثر حتى لا يملط احد ولا يوه عليه . فمن وجهه حشش
 وروحه بقليل من الماد الماد الناصر . وكذلك هذا هو راس الحيرات وكذلك
 بولس يردده فوق واشمل قولنا شدة لك نال لانه ان شرب هدم
 لانه ان شرب اذ ما حره . موم . يردده في ذلك لما حله في باب
 الام والصلب فهو داخل وبغير من الكلام في التسامه . موم . بالملكوت
 في حبه يد غايامه هكرك . ولاي شيب شرب بعد القامه لابلطن
 انهم موم استعفا وعلما ان القيامه كانت خيالا . لان اكثر الناس هدم
 جعلوا علامه للتسامه . وكذلك عديدان الرسل لم ينعوا موم من اجل القيامه
 وسفر وجهر . هكركا ووا يقولون نحن الذين اكلنا مومه وشربا . بدل
 اذ على انهم مومونه منعتا اشغانا حيا واتم شكون موم من انش
 واتهم بغيره من ريشن ما يكون بالبطر والفعال واعيا الامور
 موم . فانه قال الى ان شربا موم موم . فانه شهدوا انهم موموني
 منعتا . وما مومى قوله حديد . اى على حقه مومونه ومومونه . وشبهه
 منعتا لابلكن لم يقدروا ان يثبتوا موميهات ولا ماشدولا بغيره . لان
 عله . فاما الموم كرايت القيامه ولا شرب لموم الحاله . لان الموم كانت
 موميا ما بعد ذلك لكن لم يقدروا ان يثبتوا موميهات . ولاي شيب لموم
 عندهما انعت . لكنهم لم يعلط بذلك اصلا خلاصا اخر دوا حشش وعلفه .
 لانه لما كان موم شغول موم الاثر ان اراد ان يعل كرايت لما شلة الاثر
 علم موم . ولما حلا موم الاثر ودم موم شاده حرا اشغل قان موم
 الكوم . والكوم نيلس بولما . وانما بولدموم . وشجوا اخر موم الى لولم الموم

انا و... انما نحن من ناطقنا لونا مائة سنة على ذلك عونه ان يعبر هذا المبدأ
 نحن نحالف وبما نحن برادة بدار ما كان الشيتل شتم ينقعه من ذكره وشده
 نادا المنة لما مال ان واحد منكم شتمني وقت لا تكون اسب المشكل والرمال المبدأ
 ان شتمني على كسر من شتمك سي شتم هذا والار يتوخر نالاه ويوخر
 صلك نرايونك اسب تافس ولش دعه وانده لا عذر لك وقد قد لا قضا
 لا يتفقون ان كسر اس من له هيد من مرة المتجه من مرط القضا عنه
 ولما لا عذر له لفر واشهر لم من ذلك المعه والزوج لك عه من حال الش
 ورين التسل مال فاما قد فاما ويز على النور باله وان عزة كرا باله لا في
 نسب ارب وكاد ان يكون هذا الامر ما يسب الى اللهاه لا عذر لك في اللهاه
 من هو اعظم فيكون كانه هذا الامر هو من هو وصيكم وكذلك كان معه وسعد
 لادامه له النكته عاد الله لانه رحنه شعرا من موفيه ووج النكته السرة
 وشكرنا وانظره وهكذا كند وهو متقص لانه قد لسانه ثا ما به
 ملاذ ارب لرحمن ان تب تدر بعلها ما لكه شك باسما ما من في اللان
 لس لرا ان عرو الا ربان والاحباب عبت اسب وترى د ولا تافس بعد
 ذلك لما شتم على الشتم وبب الشبه فتونا بالاله ما د فخره لانه لا تحبه
 على ان لم يطر على واكنا في الاول ما هو المون تنكب وترى ربح هكبره
 تلك المنعطفه ونهاه فكان ردك على الميسته فيلا ولوراروا وكثيرا اذ ان الس
 ارب ولو عكبت ان اموت فلقب اجمد كنه وقل كان سب لوت جوب
 ان انا عقت ما تافاك وجنوبك لك وسلك ما تافد هذا مكال كراهه
 مرتبة من السالكاسا بنفسا وحسن دامت فعلا هذا اني من هاهنا
 سعا برا اعظمنا وامر اجنبنا وهو ان ساذ لسان ما سنع الا ان ش الاذل
 الانصاف والنبل من يوب وانا انما كما مرغ من الما من يوب سي لركس
 المنصاف حاضر موجود بمره او تدر في يدان على الامن لاله لان خدعا
 ما لم يقوه النكته لم يتعف لانه لمرود ولا تدر براد ما قد ما تافا سنف
 وسقط ما لم يسل سنا من المعوسه لان الفضل من هذين المشير حال والله
 ارب الا على حال على الله حليته بدره وفيه ولاد احرضا طسا انا دكنا
 حالي بيما وبسا لا يوهه على ما من ان يكون شلتك على فويا وكذلك
 ما اهل كل شي ولا نوا سارنا ان يكون مشتمك من شتمك وكذلك ايهما
 مثل شي احبه باله لان في كل واحد منهما سارا ورك لما ما كان باعنا ولما
 الحال في الراش والرعيم ان يسقط في يديه منقط مفعلا وسعته على تحسه
 احكم لانه بول ان الذي يركله اكرم لانه يتحب او فسر م

هذه السامه والازول ان يوم لمرات في يومك على كسر من شتمك
 سنا حتى لا المنة من ان سلفه الله على انه في طمان ولا تافس وان
 من ما مال له طمان وسعد لانه اوا سنا ولا يملك كلامه عرف وامل
 باعنا واوا سنا مكرت والسع في حال التراب لا سطر ومنه شتمه الا سنا
 وسعد سطر ليس عليك كلامه لانه لا يوه لان بوله ما ساط ما تافا حسا
 باله عه سطر الذي شجوله انما بوله باسقطه وانا حسا في كرا الامور
 متى ويزول واد كان الكلام تبول لره هه حشدي لتقبل وطبع ويوس
 وسقط اليه باعنا الفعل لان شتمك المشتمل في سنا سنا حشوت لك
 لسان في شتمه عا انا حسا عليه هكبره في المعوقه كبر لومه
 سي شتمش هواية والرك على تدر على وهو الملاله والحدب ذلك لو ك
 شتمك في لسانك باعنا كده الماوه يورده ولا جبر عده فلما كانت
 من شتمك انا طال العمليات في اسنا شتمه كبر من ماش يبولون
 في وسنا كبر ايد ان ابط توبه وشتمه وفماه وحده هاهو المظ
 عته لانه لم يمس واما يكا وابب سنا ان تظن ما وهو بقطر
 لا لسطر فقط لك اناكل ولش وناجده داخلك ملايك احبنا
 ولا شتمنا لما انا عه تليقوا حاشا لعل لكونوا نالين وناهدب
 لانه ان كان اليهود يكون يورع من ولم يوبن واعنيهم وعكا كره في
 اربهم ملا حاشا بكامت والعرى شتمنا ان يكون شتمنا اولادنا
 مرتبة من المخرج الى الشطن وكذلك كان يورع في لوم شتمنا وانه موم
 هي الشتم الى الشتم كذلك شتمنا ان يكون شتمنا من كل وجه لان الفتوة
 اعدت للذين ساولهم بمرات حشوا ساولونه لست قصده تامل كونه ش
 وسعد على المشي على الذين يملعون واما اذا الملاكون ويتخطا بالودعش
 شتمك المشتمل وقته او ذلك تملوا الشتمه اكل قدش وانه شتمه بعد
 در الا شتمك في شتمك في شتمك لانه لرميقه ولا يضر على ان شتم
 اشما وان يطر وان يقتل لكه قد يمس ايه شامسا لا انا شتمه فقط
 لكر وشتمك الامر بمره باله حشدا فاد كان يني للذي يني شتمك
 الرميحه ان يكون افس واطهر واليد الذي تنفق هذا التمر من اي شناع
 شتمك كان يني لما ان يكون ابي والفر الذي يني لكر ونايه واللك
 اديك بضمب بالمر الرغب في العابه تامل باي كرامه اكرمت ما فعا مده
 مسخ بالي تنفق للملاكه ما ادا بطرنا ولا يشر من لكر الهيا بطر
 بغير شتم ولا ترف من اهل البرق المسعته من هك فبهذا الكلام تنفك

في مكنها ان نسمعهم الما في على ناصهم شي اذن العبد تعلمهم وتوعدهم
بالقتل لانه يقول ان كل الذين اعدوا شيئا في الشئ شي يكون اظهر
قوته وابان عينا من شي الادب وهذه الاشياء متعاضدا من كل جهة من الامور
العاجلة ومن الامور الالهة اديهم في شئ . ويدل على ان العبد عليه وشئ
لربح شي في شئ . وكذا في قوله ان بالشيء في شئ . كذا في قوله
وكذا في شئ . ويدل على ان العبد عليه وشئ . وكذا في قوله
لا عساه وشئ . ويدل على ان العبد عليه وشئ . وكذا في قوله
ما كنت اعلم لم يمتطوف فلما كنت قد علمت في الشئ . وكذا في قوله
اخذ والا فخير من ذلك من الحبل في شئ . وكذا في قوله
خامه كاس في شئ . وكذا في قوله . وكذا في قوله
لوربح طائفا ما كان في شئ . وكذا في قوله . وكذا في قوله
ولا تدر ان شئ . وكذا في قوله . وكذا في قوله
به . ولا في ذلك الوقت كما تدر . وكذا في قوله . وكذا في قوله
لاي شئ . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
كن في اخر شئ في حال شئ . كان في شئ . وكذا في قوله
وعلا من شئ . شي . وكذا في قوله . وكذا في قوله
على انه طائفا في شئ . وكذا في قوله . وكذا في قوله
لشئ كسب الاسماء . وكذا في قوله . وكذا في قوله
في الشئ من حال الشئ . وكذا في قوله . وكذا في قوله
المكان من الزمان . وكذا في قوله . وكذا في قوله
بنشئ . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
تخسده . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
المخاطبة هي . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
التي طائفا في الزمان . وكذا في قوله . وكذا في قوله
وقد تدر من شئ . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
لربح . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
وحيثما عبر ان كان مقربه لربح الكسب . وكذا في قوله
كسب من شئ . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
للكسب . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
وشئ . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
يوغنا . لانه لما قال انهم نادوا بالشيء الى ابريطون وكان الفصح ارفع

في ان قال فلوريطون الى ابريطون لانه سمعوا ان كل الذين اعدوا
شيئا في شئ . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
الشيء لان الشئ الشئ . وكذا في قوله . وكذا في قوله
ليس سمعوا . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
لا تدر ان شئ . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
في ذلك الوقت . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
ما تدر ان شئ . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
يدل على ان العبد عليه وشئ . وكذا في قوله . وكذا في قوله
ولذلك لو كان التعداد في شئ . وكذا في قوله . وكذا في قوله
في شئ . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
ما تدر ان شئ . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
مرقت في شئ . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
رشد الكسب . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
وبال ان شئ . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
شئ . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
لا عساه . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
كسب من شئ . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
ذلك . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
لشئ . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
من شئ . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
لا سمعنا . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
لنقل . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
مرشد الادب . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
ما شئ . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
وحيثما عبر ان كان مقربه لربح الكسب . وكذا في قوله
كسب من شئ . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
للكسب . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
وشئ . وكذا في قوله . وكذا في قوله . وكذا في قوله
يوغنا . لانه لما قال انهم نادوا بالشيء الى ابريطون وكان الفصح ارفع

ان الواحد نجا الاخر واسموا تدجى كنى الامرين الثاني الاول مان صلحا
 نياه واتاني الاخر بل حتى لا يتوه ان الامر على الحق ومواقفه وان اللص
 لفس اراك بالهدى والتسببه انه ضاكن على الصلح لتأطير على ما يتامل بفننه
 وتفتخر ما ذا كبرت في هذا جثله تنقلن واسمكم ما ملاي كن طير خلافا
 مني اسبب على يد وعلى وش الملا ولكن ليس متاهله السامع انج
 ب ولكن ليس خنتك كله ولا حلت هكدي بالشايط عرس من بابك
 وان خنت نكف لك ولعن لشر هكدي يا صفي من قبل من
 ولاي كيت يني ومن انكر الانباء واقصها الله وهذا يجدي لربك
 عليه لحد ولا امر احد ياي يجدي لشر فيك كلكم كانوا اخنوخ لك
 وقصته من بين واه مع نفع وبعبث بقله مع نفع وكماوا شتوبه هكدي
 خنتك شطوط هو مقل ولا مكنه ان يبرك العال ما قاله فانما صمت
 عندك ذلك وسر الاميره عليه لعلو الرين والحلم ولكن من شمت هذا
 نسر ولا للعبيد كذا نعم ونيح اسن شمر الوعر واعطو وشتم شيب
 ما عرج عا حياه وللانسانه عليم فانما شيب ما عرجه على الله جل
 اسمه فلنا كيت ذلك الضلوت واليك ما لا غند لا سلسل هذا الطال
 ان لبر الشايط بل شتا عمل وان شمتا شتا اكثر من الرمش ويزن من
 هذه الاشياء في طوبى التليد انظره الباقي دمع وهو من الذي يمشي اليه بطا عليه
 عليه من الكنه لقله المده طوبى له الخاضع فانوا يعطون عليه ويحيه
 الامقان كتابا يسلطه ولربيع لعله فاشواها حق احدهم لكه الصمت
 نهر الماعد وعليه وعلما بالعمال كك هذا المداير يتدبطه باثر شيون اليك
 اكبر عتدار ما عتاده يدعه ولحق وكون عتدار احد نجما لانه من لا شجب
 من الذي سيجعل يارد غلته من الشاير من شطيل عليه وشتمه وشا
 انه وان شجب الاشيا بكه يواحب فاعلم كك بقعه فلن انكر ان انك
 لمعه طما وعدنا هكدي وان جرك عليه شيء من المكار طما وعدنا
 نرا من قد بقعه ذلك واحبا وصار محكه وهو لا شتمه من الحسد وتعد
 واسمعه واساع عتده وشبه لان كك هذه السوره قوته ما شجب شرا
 خيرا ولو كك ختم العمل لك نغول لان قد خرد عتدا شرا ما دا
 في ذلك الوقت يحب ان طله المده والتعلش لا تقديرك والجرش هلا به
 مشاسته ادلم يكر من عتدها لانه ولا لك عتدا لاما لك ان تقته على
 ذلك عمت وخرا اذا ادا شكتا وهذا لك من عتدا عتدا ما
 سلسلا انا لك قويا طال اغتاطت ولما اكثر عتدا رابطة لا قنا

ان سر عليه انه حذاع فقالوا ما من منعه من العمل وسينه في ثمة ابا من منعه
 وا لشر السبب لا تخفنا زود وبناو السلا نشايت نزل المعلة والشب كان
 بك ما يوجب هذا هو ان اليهود ولم يقد ان جعلوا شيا لا عاك ما ه ما يركا
 ما يدكسه سدكسه فادلاهم ما كانوا يخزون ان سبب عليه انه لشر
 ملك وذلك قالوا لك وهذا ان كان اسرائيل يملك الان من السلب واما
 يدلمس اميرين ومن لا مكنه ان علمتها واما امر من هذه المعه ان يكون الاثبات
 المودة وعليها واسا ان كان ابراهه وكان هو له طعمه بالاعتراف داوي
 سايحش ما اذنت شريك ولا لاسا كان اسله ولا اله يقول كانوا سيقول
 لانهم من عتده من الاموال والصلد الا تخفنا ما عا الماه وهو يقا خوننا
 عتوه نادا كون لهما عتده لانه ان لو شجب طير الاموال والسلبه من له ما
 شمت عتده جاء ولا ك وسر يفر لهما من اساءه وفرا من الامور فاحري خيرا
 ان يثبي الامر باوعد ولا سلكها اذ كان صه واما ما كان ان اشوا
 به لاني نرحم هكدي غير لغو لم يقد على شرا ولا عاك الى الوقت بعينه على
 ان وساهما ان عرك وقال لان لشر لم يقد نفع في امر ما من لشر
 ومنه من عتده ما عتده وعب الحط لما عا هذا قال قتره واعرف ودك
 المظرب والعائنه مدونه على ان ما ان يرب كان بطر به انه شهد بصلوك
 عتد من لا عررب من لشر وعل على انه صفي ولا مكنه في الابن الخريد
 قدروه لاشا المصادره هم العتله السايقه والاول من شجب عتد من
 ما عتد من السند من اليهود ما عتده في امر عتده بالادعاه وبس لصلب
 ما اتمعتا هذا طلمس من شرا الشاخ على كل عتد على كل شجب وان سلك
 وزنا وركا حاك ما ربح سدرك راحه وصه عليه الصلح واكرسا ما عرس في
 ذلك الوقت ما ك عتد على عتد سل الشاكر ما عرك في ذوق الكلام
 واخطر يا لك الفعال نكر في ان انا مولوا وان عتد والبر لوك وان من
 اجل منك اكل من اجل الذين اغتني اليهم صلوا وان من اجل كك اكر من
 اجل الموز لغتوا وشتموا وان اكثر اكر من اجل المظايرين اكل واليه نصير
 باسمه لا لاله الهه دجما والغربا والمده الذين كهم يعزطو لاله اطي
 انطعه الواذه للشره وان يجر من شمر واعطوا الاشيا في معنى الشب
 نرك الملايما ما لان الذين خشاوا في الاول عتدونه ولا طفره نفا سزوا
 ومنوا فانما الاعدا والما يربوا خدن في شططيه سكرنا على العود وجعلوا
 يشتمون يشتمون بعلعون بضاخون بجرور اليهود المجد من اشمل من من
 من الميعن لسان وذلك ان الملقين صلاها سماه وعتره فكن يقولوا



اذا تحركت وخرت بعد رايك وحلوا من هذا ما عذبه ترى والعمل والنور
والرغبة في طمعه . ما قال تفعل في من يمكن ان تحل في الفقه اذا ما
وصف وحلنا ما داخل لك ما يشعظ اعصيت على مالك . بلنا هذه شي
بل ان جعل حتى تخرج وبعد ذلك الا ان تخرجت وبعد الجهد والسرور الماه
وماذا ان است طيب وعلقت لا يفرح عاين هذا الوجه ساء . ما ان كسبح
على من تخرج من ان تغيب وتخط على انك به عاينك بشركه بدفعك . اما
المختصون بعد صبرهم الغير مشغولون شغفون اسداسهم . وانما الذين
يعرفون وشقون وشهاون . وانهم من ان الذين ياكلون من غيرهم وينسولون
استاحمالا واسطارا . فانما الكفالي فاهوا او العزوا الذين من استعراهم زاد شغل
هو لا فان تخرج قضا فقد يصرون لما اشاءا من طمعه وطمع ما اراكم
ما ان تخرجون في بيتا ورفعه الى خوف وعلايا من الجوع والاحتياج والاشغال
والسهر ويجعلون قوتها اسبعا والا بهدوت ذلك . الذين ما
سفلوا كغيرهم ولا يتلقونهم بعد رايهم وهم يمشون مشيهم للامتناع
من هذا الوجه ساء . والمليون انما مثل هذا الداء يشبهون انهم
ان وجب الامتناع من المليون المعصيين شقي ذلك اكثر من البائسين
المفترين . ان هذا الطبع غلب على الناس لا يصعب من العناد اكثر من اسمه
والفرح . والاستسلام الى هذا الرغبت احسن الاستسلام على ذلك . والموت
من ماها اكثر كذا والنعم او من لان الصرا الى الشان ينسجم ولا يلقى . ولا
يخرج اكثر من النعم من ان شارب ولا شغف ولا يفرح . يقول فابل كن يكن
الامتناع الا انان ولا يسطرب . يقول ان ساء انان نعم انما الصليب
على حنك ونفك اذكر جميع ما جرت في ذلك الموت وما طبع كل شي
لا يعلو رايك السببه ونفكها لكن وان شارب وبالك وقت من الاموات
شي من الجوع من الذي سبك . انك لا رغبه في ذلك فاشاكا لا بل العطر
بالك قبل كل شي خوف الله تعالى . فاك يكون تفرغه سبك لظلمه ساء
ومع هذا الحد القليل والمثورة في ذلك من سبك . وادارت سبك ساء
ولا ان ساءا فاحصر رايك ان الخاف والتملقن يمكن . واكر على سبك
اذا استطلت وانجبت ووقت السببه بقضه بعد ادا ساء . وان المعص
هكذا لا تعربك ولا ادا سبت اجر في جرك ان التام بل حنك عمله ورت
فاك ما تعاط ادا سبت . لان الجائين قد يفرقوا . فاما اسما من رغب ولا على
بعد تفرغهم اعمل هذا باب واخرجنا من ان لان الغيب قد اختوى عليه
مثل الوحش المكر والنحو والحد مثل النبطان النثرش . مرج عنه واطلقه

من تلوك شيطان صعب منه وهو انك في تفرغ وقت في انية بعد انهم
لان هذا البان بان هذا لما خلقه لا يحتاج الى بان ساء لاجل ما شارب
منه . وكرهك بال معصم ان هبة تعصبه شغفه له . فاذ يدرك حاشه حله
وانه في زمان قصير مثل لا ياكرا ولا عاص الى السلول . حاشا لو كان مع تفرغ
يلت ويطول مكه لسكنا له ياديه ما خسر ويب . اريد ان ياكل الشرب
بالا . واما الجمل المختصر وان اورد الى الوصل عشر كل واحد ساء . حتى
تفرغ انهم سببه . الله اسبحهم من الارياح والامرك شغفه ما بال الجوز
الاسطر اسببه عمة . لانه ما يطرب ويضطرب من هذه الارياح الحنه وهو
تحلها وسفلها باهول ما يكون واشم . لان الذين يستحبون يطربون كعمل حي
يقضون او سببه . فادانهم ما يور هذا الصغ وانما اسببه سطلون
ويطربون ويضطربون . وما تلموا او يفرغوا لانه لا يكر ان يكون اسان بعض
ويحذف لا يكون كمثل شيه ويحذفوا من مقام . كانه لا يكون انان
لا يصعب ولا يخطئ في ذلك المشرقة وشغلها ما فعلها . وانما سبت ان
العالم على شقي فكل . قد يكون لك لا عيب ولا يخطئ . ويكون ذلك الموت
واصل الحاشه والله والفعل منه . ادا كان بعض ولا يملك شي ما يكر
وشغف . لانه ان اوله لم يركن من نعمتنا ويكون قبا كاه . ومنع بعد
لنقوم نودي الى غناطسا وعريرا وكرا . ما لك تطلب الجهد من غيرك لكن
اذا انت سبك ما ان احدا غلب على سبك . فانما ان اهنت سبك وواكر
الباش كلهم سبك كور مضرا . وكا انما الرغبت نوقشا بالشر ما قد عرفنا ان
بعدادك ساء هلك . من يفرح من غوتنا فلن من الغد يا سبك بلن
يلا عبا عظما . ولينه نارناش فاجر او نارنا . ولين سياتا ونا ونا
عما . وذلك فلا تفرغ ولا غناطن . يقول نالي ما ندي في فيه ولبه جماعه
ساجد لطن وذا الزاك . يقول ولا هلكي هم لكن هو لا يفرح من سببه
بل انهم من لشر هو هذا الصغ . قال لوظن ظان ان الناس مطلقا ليس يفرح
بذلك كمال سبك . اوله من القضاة لسبه كان يحب ادا كنهها صوت
انان تفرغ وجنون هلك والذين من ان الاغراء اخيرا . وهم ضد ذلك
يلعبونهم بهيون . وكذلك شبعات نومي اخيرا من التعبد حتى يفرح من رستا
ويظهرها . ولا يفرح على سببه سببه ولا سببه رديه . ما اراد غنا
وما هذا الحال ان يفرحوا ويفرحوا فلا هم لك امتا مائدي ولا يوجعنا
انما انك يكون شيا من سببه سببه . فانه من سببه في كره على ما هو
عليه . وانما الذي قد تفرغوا في انما سطا . فاذ بان اني اتقي غايه

الان

الغظة النامية واليابون في الحب على نفسه ومطعمه يساهد الاعمل من حمار
 من حماره به ملايك الموتى التي تفتتت عن الرجال الناء لا تفرغ اشوع في
 المحن اولا اعظم من هذه النفقة الواثقة عليه وهو يدعي ويدين
 وبذلك نفوسه ويدين لكني اكبرها القول لما بعينه وانما هو جاني
 ولا يتصور وهو غراب لكن يدنفقه علم انتحار لورديه عنه فقد
 نشان فلما وجدته حفره ولا يزال هو بالانه هو بالانه هو بالانه
 لا تنس في كل شيء وذلك انك تنسقه الان بالاك من يفسد وانما عطف
 هذا ادراك لا يرب في ذلك ولا حقد يفسد شيئا عن هولاء الشاء اللان
 كثر في ذلك الوقت بقدره لان في ذلك كثير ما سافر من ذلك ولا
 فهو لان بشرطه اذ ان بالحقه طاهر وذلك شيئا من مديده وكعالمه
 ان يشمل اسفل الحربة مثا بالازياء الاش الحبل المصنوع الطهر من مديده
 فط لا في ذلك الموضع بل يشك على ما عمله المظفر وقوله المظفر الطاهر
 ماناها ما غار بمطرب على الشربة يكون على الكال لك - واداء استغف
 هذا المنع منك في العبودية وبخية في كل شيء من اهل مشوه - ونصه لاهل
 كان من من المالك دليلا لا عا على فريده من ناه صبيحه مومنا بالرب
 اجد وتقول ان عظمي لاك لولم يكن اياه عظمي اهلك باللكوت - ولولم يكن
 نبي تعرض ما يربك الى حشره ولربك البت شاك الى العقوبة لو
 كنت تعامل عن اثنان دول ومن كان هو المتعاون به عطف الحياه
 كبير فكري وبذلك لما كان يصطهد اساعه واولاه وانه كان ينفذ
 وكنت قال لم تضطرب فاداء انشبا ملكن بالخالس عظمي المش لا
 كلامه عننا اصدق من طرنا وعيانا فاداما زاب اذ اننا اذ اذ كثر
 الكلام الذي امان به دل على ان هو الذي يفتدرك - لانه ان كان الظاهر
 لبشر هو المش غدا انه هو الذي يحدو شل في مديده ذلك ولكن شفي
 ونشكي اذا عرفت ان المشه شيل اسسه جاشه اذ الرعيه وهو
 يشل هذا هو الحيا ولا تنسك ان هذا هو الغنوه والعذاب لان
 انشبا حته منسوبة الى الجود والتفعل وكذا شفي ان بجلاهما وانما ترك
 الفط تشرب الى خطاطك وتشاورك فان كنت ما خدع الان انك
 اذ انتقلت تشك بغير ما به تشك وشعر من في ذلك الوقت اذ اما انتم
 الى الوشيط فقال اذ من لم تصفوا بولم الحفر ان لا يفسدتم ولكن لا كانا
 ان نعرفه فكري لكن من الان وبغير وشيع الصوت - داء العا في العطفه
 الذي بدخلنا الى الملكوت ولعلنا بالان يقول في كل يوم يحرك المطاب مما

وبما وما

وبما وصا في باب المسنه والله على البشر ولست املك الكلام في ذلك ولا امر
 لا تترك لكم احد محترم لك واقسموه فوالله ان الموت غاشه كالسبي الانفراج
 والاغفال عن ذلك لا يصير كمننا على كسلا - الا انه لو كان يتدحكر
 فكنت ارجي بشرنا فانا اذا كنت لم نصلوا ولا بلغت ولا ان الوشيط ملاه
 الى المظفر ليعرفك واداشكوت مثل ذلك كان فستفك بشيه فستفك من شدا
 العلم والموم - اذ اما كان يسي شيعه بالالف دفقات ولا شله وكان المظفر
 يشري عليه ويشتري به كريا واداء في شواتر في كل يوم من ما يرب هذا الكلام
 شفا طلقا في العبد من طرخ لال من ش يصف ماله او يله ولا احد يمكن لا يرب
 ان تاروا الاغفال بالانفعال والاعمال وانما عطف وتكاد كان يفتقر ان لا
 ذلك وصدم ولومها من بعد ان ان تفعلوا البت وقولوا اننا انما ناهي
 اعترى من الاداء لو عرض لواحد في عيه وكنا انما ناهي ترقب عدها وتك
 منها شانا وكلا عنت حان - غدا في العايه ولم او ترا شيئا ولا عفت سمعه
 فيها طابا تر حربت انما كان في الباب الماوت وشيعت على ولومها ولما
 على من يركي الفقه لا تترك في المرض باق - ولولت عذر فسيده في كل قد
 صدم واستغلب انسانا وشكا وكلا لبت شفي كاري يني
 ملك لا يركي لكن كان يقول الوقت وابيه سمعه في ذلك واما بعد جمع قد
 ينقرو في النفس لبت شفي لو نطقت دفقات كبر بروجهه منسبه ولرب
 على شطها ولا يلبسها امر يا كنت اشعر منك هذا يقبه - وفي وقتنا عفت
 سطا بر منسبه منسبه وكذلك ما نقر ولا نك ان ينطقها الكليه
 باليه ولا انتحركم متعاونين شاعري ذلك في المنزل وفي الشرف وفي
 الماده واللباس في الحالم لانه لو كنتا بالمها رعيه وكذا دائما لم يكن منسبه
 في النساء فاداء تقول ان احرك الخطا انما في اننا الصدقه قد كنت او ترا
 لا يكون في حاده كثر في انشور علكم بذلك لكن كان انا وصرك في باب
 تحايره البهيه والهايه العسايه والمالين - ونس كذا في اننا انما
 لم يرحه واعد كذا في اننا انما في اننا انما في اننا انما في اننا
 اشركوا في اننا انما في اننا انما في اننا انما في اننا انما في اننا
 و شيعر اخر منسبه انه وشم طر زول من لوات الحرحه في كل وشي
 بقمها على خف لا انتقلنا اشا كثر متاقت عذ في مديده عوله الاك
 ولا اذ ان تحتل المظفر انشبا لانا من كذا شيب تنوط الاكثير
 لا اذ اعلاهم واشتغلوا على مديده لا تخي بالاراء والاغفادات غروا
 بشيرة كثير من من غدا انما يفتدرك ويترجعه والاراض التي في قوسهم

لسطوا اليه واد ابزته له عظمه قد حدثت لا تملك الرب من القراء ودينا
 مودح الحرج باب العبره بطرفه فكان منظره كمثل البرق في السحاب
 بعد الفجاءة الملك لرحمة الملك واسال الحرج له المشوره لان هولاء اسيريه
 حبيبا في المعجم فلكي يصدق انه قد قام احد القديس هم ام المند وكذا
 الحرج حدثت اليه لكي يتفهم في شئ من ذلك فحدثت ليقين ههنا
 وبينه في الليل وبينك كيت من من يدرك ولا في شئ قال ان
 لا شئ ضماهم بوجه الحرج وعنده ذلك خاضع من تحت العمامه وقوله
 ان موح من كرامه جزيله وكذا ظهر ان الذي جل بالذين اقتدوا على الدنيا
 تلبه في يوموا فقال الدعوه الحرج ليشالك وانما هذا اللبس عليه
 قال اعماهم من الفخر بالسلام والسطر واللبا الطير انما هذا من هذه القساره
 وودعها مالا اما الحرج انك تظلم ان شئ الذي عليه ولم ياتي ان يعوه
 دابوا لان هذا هو طين القبر فكيف قد قام ومرا في بيده لك حتى انك
 ان تشكك في قد كبر قوله ما لمن ولا في تحكي من ومها باجر
 شفا بعد انظر الموضع الذي كان فيه مودعا وكذا لئلا الحرج
 ما حدث من هذا الوجه اليه كان وقوله لئلا في انك اشتغايوه في الجليل
 مودعهم ان شئ قويا احسن وهذا الامر حقيقه حبلهم في الجليل
 وما اخبرنا فان في الجليل ليرى من بكفهم الملك والاعطار فذكر
 الحق وبقيت الامامه وودع من المذبح خوي ونج لم ذلك لاهن
 راس امير هو باه وحبنا راس نورا فارغا وهو المذبح الذي راسه فيه موضوعا
 اركا وكذا ذلك ما دهم في المشاهده لكن شاهدت الله ان القدر للسلامه
 لاهن في احطون بالحق وانما ان احد من الناس لم يكن الذي اخذ وحوله دبا
 اسيريه المذبح لوشا لوله بقوه يمشيه وكله شرب وعين واحد فطرا
 على هذه المشاييره نظره من اياه او لا وسار من ليريه لا يميل وحده لكن
 وما البصر لما خرج من خوف وودع راسه في استوع قد ليريه في الاخر فيكون عليه
 اشرف اليه حبل مغرط واحدك بالمش في الملك ما وناجدا معها القاسه
 وجد ان له اذ استقر هو قال لا تخف وهو ايضا يزل ثوبه الحرج ويخرجه
 بطرا لالمانه لكن اسديين وقول لا تزل ان يدبروا اليك وهناك
 شيئا يولي انظر كيف هو بغير السلام على الشتم وهو فاذة مرلا
 من انه ينفق بعض القديس من الامامه فاقامه ويؤده الى الكرامه والايال
 الصلحه وباشرا وينشروا ان اختلا مشيئا وشيئيه م
 العظمه الناشئه والمازون وعظمه ما في الشاء ليرتفع من الرية المشيه المصودغ

والملك المحمده وان عظمه من الحرج ولعل واحد من مدكان عماران كرون سل
 اولئك المحمدهات الملك وان غش على حلي بيده وفرد كسرت لان انفسه
 بقره ملك الملك اريك واسن فقط وذلك ان انظر المظالم اذ اما ليريه
 الا ان المرتبه به عظمه لادها لاهن لكن في كل يوم شفايو ان في كل
 الحرج الذي يرمي ولا سموده مع حبه الملاكه ان انفسه ان يكون على الشير
 مودع من وشهمون لادها الشلاء فوجه وهو قوله انيوا لك وذلك وهو قوله
 هذا انما لي اي ادوا الملك المعزول في العالم فكريا اذ اما ليريه من شتموا
 مودع من واب انفسه انما لاشاء الرب مودع من مودع من المذبح لاهن
 الشاء ما حلهو المالا بعد عمامه من شتمه القديس حتى انك انفسه فقط
 حولا في الشاء المقيطات فادع من الرب انفسه لاشاء قوله لاهن
 مودع من في الشاء الحماه العظمه انساب القديس قول المش من بها ان
 شامه في العايله وتب في الشاء لان اعتباره في شامه لاهن والاهن
 هار خط عليها لايكون عزمه لان الشاء اذ اخذت وتديك ما هذه
 القديس والتحمه مودع من ان انفسه القديس لاهن ليريه القديس لاهن
 على اي حرج الامير كبر وعظمه ما يفي في وودع من الاوقات او في حبل
 على خطاه العايله في شامه لان العظمه في التجم وهو لئلا في شامه
 خلاص منه بصور هذا كبر يصير شامه اشبه هذه القديس المنيه ولا يزل
 ان شامه عموما ربحا بالشفيع الزامه والخير الان فصلان ان شامه في الحبل
 فون شامه هذه الابه وهذا الشيع مودع من اطرب به فلي من انفسه الحرج
 والملك كبروا وطروا وودع من كرامه العظمه ما شامه واد او هذا شامه شامه
 اذ اما شامه في شامه راقاب فبات ما دم ان في تديك العايله
 ناخلى من المصرا فاعني المصرا العايله هاهنا الاهام القديس
 اعظمه مودع من وكذا شامه مودع من المصرا الاجناس بطرون مودع من
 اكبر من الاجنه لاهن ان تيريه ما عمامه واولئك يذره لاهن
 حلو انفسه ومودع من كرامه لاهن البشر مودع من ان يكون يحترقه من كرامه
 في كل مكان لان الامامه الشوان اذ استقر ذلك فالحل على مودع من
 وانفسه الشلاء ومودع من حرجا صقه ومع ذلك خضره السطاه كرامه والاهن
 في هاهنا ولا تديك عمامه ما شامه وان كبر في سله صلا راقابا
 وغرا فارغا وان كبر في سله على الامم وتعلي ريك ونمير ريك
 وشامه لاهن مودع من النظر الى الشاء والشوان مودع من الشوان
 شامه من الماد والاشاء ومقتنيه شامه مودع من لاهن مودع من

القوي من المراء ناملوا واحطروا بالانفس والارواح منكم المشرك
 اراي دقة اهل نيشه انات توكرو وشعقت مسكر وامر الانشاء انكم
 بالسروده حد لون مشررون خنكهن مشقرون . وتبار باحب ان يصب منه
 بموا مقنونا ما تولا ولكن اذا كان باسقي ان خرج وسكن ولم يوطر
 اهل فلسطين من امر حمار عندكم هذا المراء وهذه الله ما يورس مقتدته من
 من اسر بيل هدم غريبه قال لا تفسد انسان في سرف وامر وعلمانه ونحن
 اوجرنا بقد منة لاجوء ولا عذر ولا اسطر وعلم اده قال من
 يتدال حد الملك اتوا عن الغنا ويقتدوا في الضا هذا الشيب مقسوما بال
 احم حلوا منه ان يضل ملك الطامه فاب حاحه كاله بقده كان . يوا في
 لكن الاكون الانشاء غنا طيل الى هذا والاول خلاف ذلك وبقا يكون
 من يمكن ان يكون الانشاء غنا مقبل الى ذلك لان الحاحه دفع مروه ان يكون
 فكري وديارهم من نوزوا والنوسين وخما الى العا لاجبي كثره
 وان بقده متدلا وعنى ويرغد ويسهر . ويبقى عيون المنده وعرف من
 فواه الشعاه وشعرات غير من مجي نال الا ان العفر بين هذه
 لعمري نكر خلاف ذلك كله لانه موهبة لا يساع وحرر ساكن سافر
 السراء وحليه للملته شبه الشبه للاندك . اشعر هذا يا مقصر
 افقر الانا واما عاير انتم هوسهون . ان شغفوا لشركهم مسكر
 وينكر المسكر الا انكم انتم المقصر لا يظن ان المقصر ناد . مانه ما يكون
 حدك سي ناد حلا لا هذا الموب لشركهم في طيع الامر . وانما هو في
 الرجال التي المقوس لا بل اشحن من ان يكون المشا كره اولها واسفاه
 ما صنع ان امة ليس يا مرفعل ولا ذكي لانك ان تعلقت بما لك معنا
 خيرات جمه حتى لو انك عرب جماله وخشمه وان انما انك للمبه ولا يه
 وقوه في السلطان على المدن وعنى وشعنا نراه عادل بملك المقصر وحوك
 الاختيار في اخذ ما يرد له فحيت تحفظ هذا الوقت . والاعلان كبريت
 خناكون اذ انبل هذا ولكن نحن ما ندع شل نسل والاقران خملوا مشقوبين
 فاحكر خنكون وشيكا ليا . اما اظن ان المقصر شبه حاربه . مه طوفيه
 حشمه جيله فانما حمة المال نيشه امراه موره موره وحش . متاعا له
 وغول وغرهما ما ساكليه امر المدع الذي يتدعها ويختلفها صابن المراء
 ولا تخزي الى الوطد الذين يطعنون على المقصر لكن الذي اسر بالاناء وانهم روا
 هذا غبك عليه راولا . فاحتفظ ذلك الاحتطاف الطوان بهذا اقطع شيئا
 اليسع وبوعتا والرشل احمدين . واتادلك فاخاب ويبريل ويجيز ويهوقا



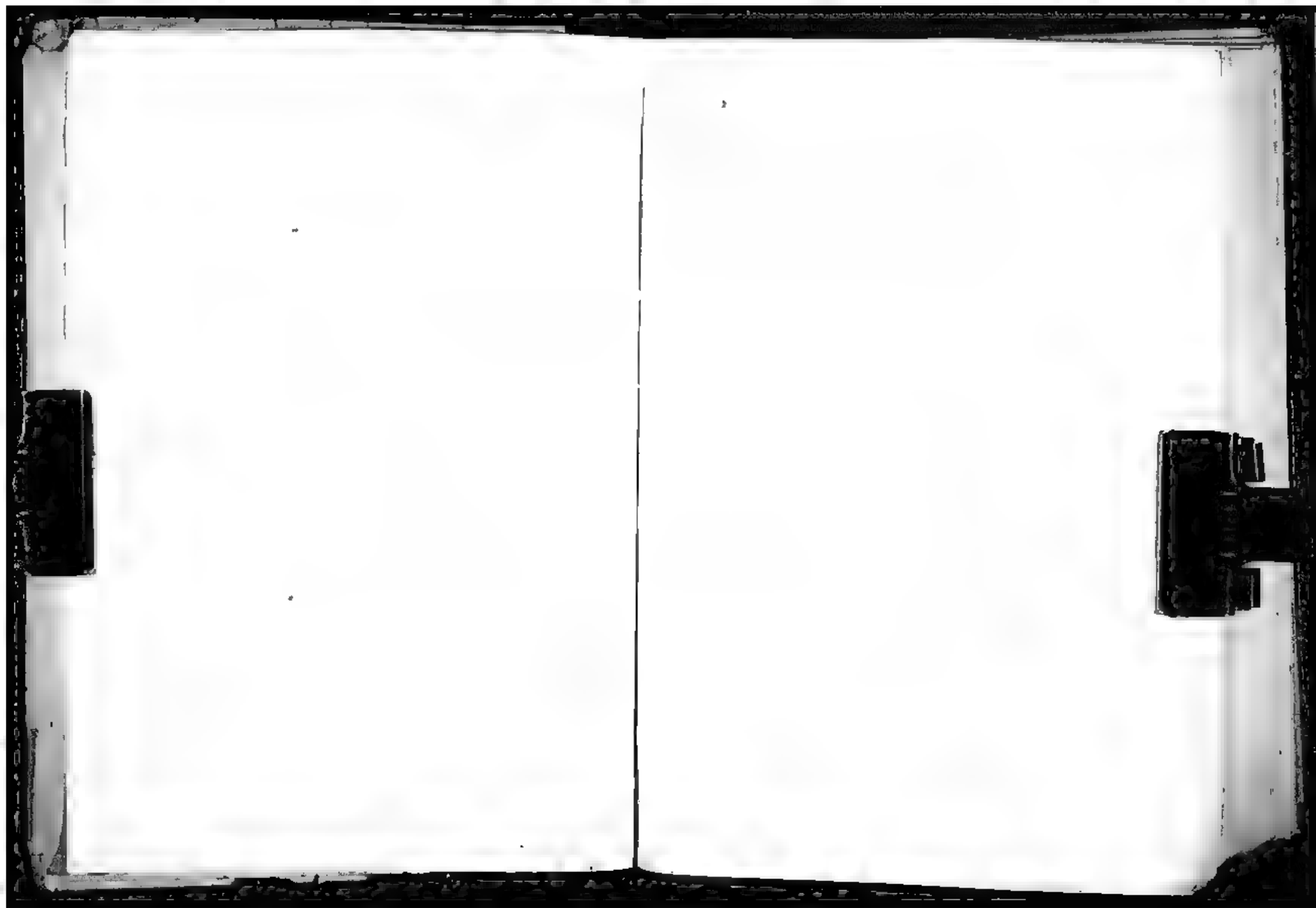
وابلن الحوادد يواو حمو . ولكن ان رايتم بلا سطر الى الدين اشركوا بوا في
 العفر نطق لكم بونه فجد جاله هذه الحاربه نمسه . وذلك ان لها عايتا عايتا
 وليس فيها شيء من المسكر . مل عن حمة الال ما حامره يكون نحوكم مفرقا
 شيئا وتطرا منور من العشا . الا ان عن المقصر ليس كذلك لكنه عايتا
 كل احد بقره ناسه وبشر موقده رفقه لا تنقرا جدا لا يقرض اخرا لانه
 يجب يكون المال فحال شيت المداوه والحروب التي لا عني . والعرايش
 اقامتلك فخرج من الدنيا والصلح والجهه الكثره واللغز واللغز . واتا
 بمرهنا ونشانه فحمايان شالان ملوان من المسكر الرايس والركه والكلام الرن
 الحكام التمن الظلم الما لوب الظلم الوصاف المادع . وانما غزت ان يسطر
 سائت اعماه هو من الغند ثم كثر وارن من الشار فاك ان سبعة
 جماعه لا تعجب . وذلك الجهاال فدير بوا من في القضايل يقول الان العفر
 المبرر وسئل عليه هو اقول من انرا من عده العفر من منها طوار الشام
 والمشتهم من القبا ان الشوم الى عمل نهمه وحده فتلك امر بالتمه وبفدا
 سيرا ملا حيل سباله . تقول الا ان المقصر هو مجوع وباشركا هو مجوع
 وديكان في شيب الائمة ماله شفر للاحه . ولا ان الشراكه موضع مجي
 راشد اركب الى ان تدنقل وامتن مدح العفر . وامر بدوقك والى
 حال برقي ورفق وكيف يفر الانسان شيبا بالمول لو كان المرء حيدا
 اياه كان اعطى المشيخ للسلامه والى الشرا عاير المرء التي لا يتوب بها
 فانا الان ما انا لمر يعطى ذلك فانه منع من اقتنايه . وكذلك وقطر ممانه
 لم تشكف من العفر فهو يجهه قايلا فضه وذهب ليس في الذي انما اعطيه
 من مسكر ما كان شاة ان يفعف هذا النوع . ولعل بالان قول الجماعة حقا
 ناد ارم العقه ارم الذهب . تقول ان رمت احد قوع بقرش شلى ما الذي يضل
 بقرش طويلا ليس يفرى انعامه زمانا كلا . لكن في اقتنايه لحدن هذا هو الذي
 افاده وشب له الناه . لان كثير من الذين منقوا هذا ينقطعوا الى حمر
 بالمالين فسوا ذلك فطمر بالملكوت . وهذا ما غره من بقرش نمسه الذي
 ماله شيان منه وذهب ليس في واشرا يشوع المشيخ فتر واست . انما جعله
 حيا طويلا انما ننه الرمن ام رسة الماله هذا سعله من المكي الموزع لعماد
 ما انا ان هذا العفر لا يملك الحيا والجلد ما باله ان يرضى لكن اسع مالك وانما المشاكن
 وهو ان يرضى ويكون لك شرا في المرات . وقطر كسما . انا انما حاربه انك خرج
 شاطن على انك وكرامه كرهانه كذا في رنك فقلت شرى ما كورا ليا
 والمشيخ اسما لاجابه . انا انما انتما انما والى من كمالا رضاء من اجلي

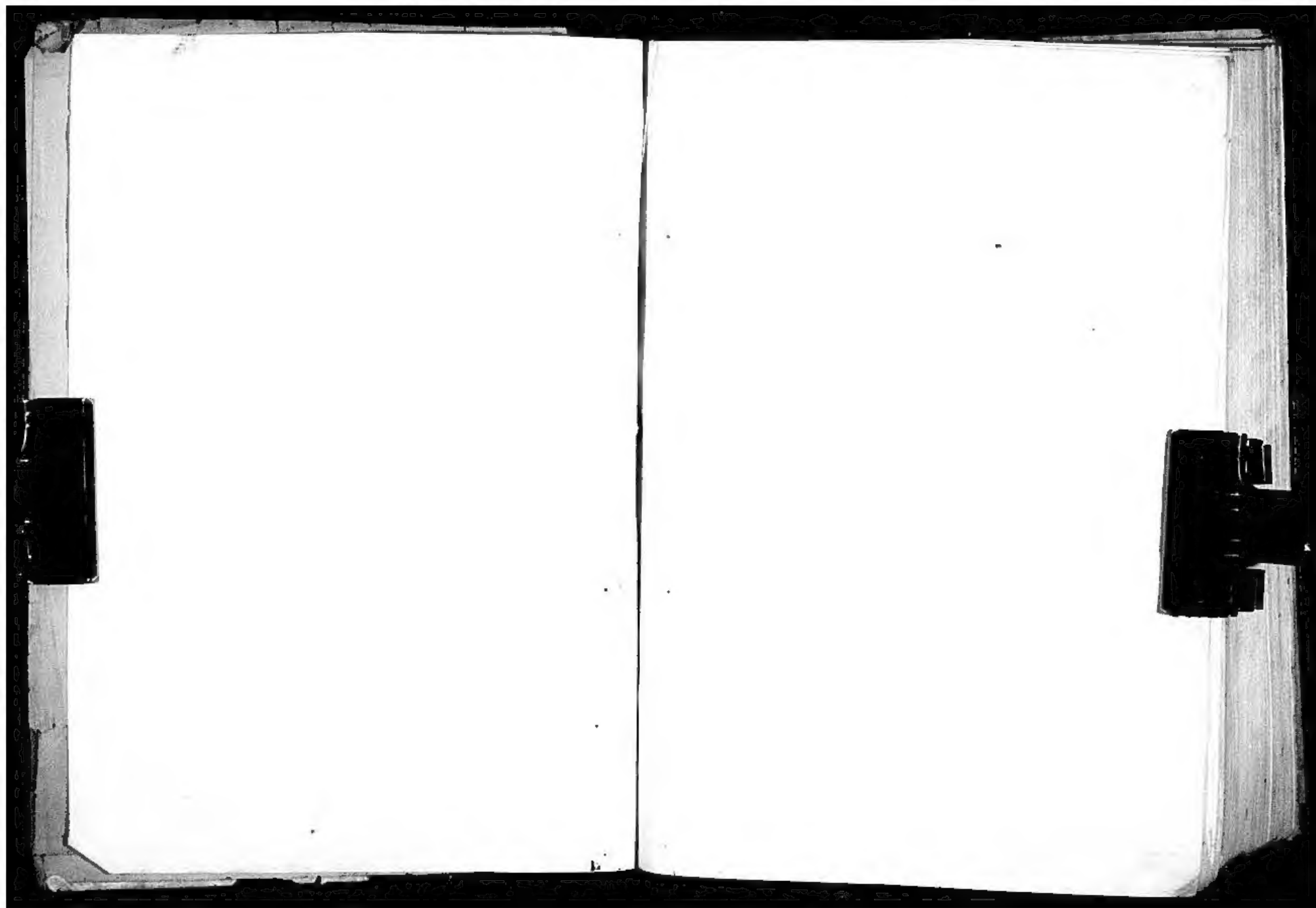
ولا حل الاخل فتأخذ في هذا العالم وانه من وري الحياة مودة ويخبره فليست
 وانفسه لا لا تتحرى لكن بع بر الله غيرة شت المنة السيد الذي اوعنا ان
 يكون معنا كاهن من النعمة لانه شير من صبا عن كاله لانه ولترج لنا
 ان تشته به و ان كون قد من يستههم وشيرهم لا الله حل كره شتم
 اخبر سطان ويشيد ويسته باسقا ما سطانك ان تقسم منسا ولا انفعه
 لان ليس هذا هو الذي يقهر الانسان ان يكون يقويه سطرش لكن الرمي بالموجود
 هذه هي نعمة الرسل الالة ما كنا ان نرى كابل مكر لك هو غير انما الربك
 ان كنت لا تشاء واقا انفع الربك وانفعه ان كون نعو على دوى الحاجة منسا
 مشا . والا نطسا كره من احاجة باا هكذي غش ما هنا غشته رغبة مقلاته
 ونخطي بالمناه الدصير الذي كاد لنا احمس ان نعو بها بقوة رياشتر المنة
 ومجته للشر الذي له الحمد والتمتع الالب والربع القدس من الارز وكل اول
 والي دهر الداهرين
 آمين

وجش ان الفراع من هذا الكتاب المبارك في اليوم السادس والعشرين من شهر رجب
 المبارك من شهر رجب في قبطية التي وحشها وسنة للسيد الاطيا المراسي
 ذلك لتسبب العجوة بمقوية ونعمة الالهها واطلسا يشترع المنة من انما الرشد
 الذي له الحمد والتمتع والسطا
 والشجود الان وكل اواب
 والي اساد الدمود
 كلهم امين

والناخ الدليل المبرر الكتلان باننا ان المباشر والعه هو الذي لا يند ان يذكر الله من
 الماش من كثره خطايا القابعه فو ريشه اكثر من دوف الاتجار ورملا لا يحا ولا لانه
 بدعا تش لا العمل وهو اندر من ان ير الشا الشبه المعروف بديا الالهات الشرا
 مبريه شبهات ينال كمال واقفا عليه يقول قلنا جبرج ولنا ان قصصنا بارنا يشترع
 المنة باننا احب كنوز الرجم اعظم خطا اعدك ونجي ما ونفعه امامك بقدر غش في
 يوم تحكشك المصوب ومن قال شيئا له اصغاج لك وكل من يري فيه ووجد غلطا وبطله
 يتلج الله تعالى شانه دنيا فامنه هو كائن ويحيا في الدنيا لا يخل من لانه عيا وناد











END

PROJECT NUMBER

EGYPT 001A

ROLL NUMBER

21

LOCALITY OF RECORD

**ST. MARK'S CATHEDRAL,
CAIRO**

TITLE OF RECORD

THELOGY MS 41

ITEM

5